

بن زلفم محمد لله رب العزى
عباس محمود العقاد



عبقريه خالد

رضى الله عنه

عباس محمود العقاد

مكتبة
الكتاب الشعب

To:

WWW.AL-MOSTAFA.COM

- ☐ مكتبة
- ☐ مكتبة
- ☐ مكتبة
- ☐ مكتبة



(عبقريه خالد)

البادية والحرب



عبدالله بن عبدالمطلب

رئيس قطاع النشر
سعاد قنديل

□ الفلاف تصميم :

□ حسن احمد خليل

□ الأعداد الفني :

□ انور عبد الدايم

كان قتيبة بن مسلم قائداً من نوابغ القادة المدودين الذين أنجبهم الأمة العربية في صدر الإسلام . وكان بلى خراسان للملك الدولة الأموية ، فخرجت بها خاريجة أحمته ، فقبل له : « ما يهلك منهم ؟ » وجه إليهم وكيع بن أبي مسعود فإنه يكفيكمهم » . فأبى ، وقال : « لا . . . إن وكيعاً رجل به كبر يحفر أعداءه ، ومن كان هكذا قلت ميالاته بعدوه فلم يحترس منه فيجد عدوه منه غرة . . . » . وهذه كلمة من كلمات القائد العربي تنبئ عن كثير :

تنبئ عن ملكة القيادة فيه ، وتنبي عن ملكة السيادة في الأمة التي نشأ منها واستطاعت بها أن تنسوس الأمم في الحرب والسلام ، سياسة للتجراح وللبقاء . .

فالخلق أن شروط القيادة على وفرتها وعظم التبعية فيها جميعاً ، ليس يوجد بينها ما هو أئزم للقائد من القدرة على سبر قوته وسبر قوة خصمه . وكل ما عدا ذلك فإنما هو ترتيب لما يصنعه بقوته وما يتوقع من القوة التي ينازها أن تصنعه ، أو هو تنظيم للأهبة والخيطة بين الفريقين في المكان الذي يتلاقيان فيه .

وقد كانت لمزعة الدول أمام العرب أسباب كثيرة منها : ضعف العقيدة ، واختلال النظام ، ونقص القيادة ، واختلال الترف ، وتفرق الآراء . ولكن البلاء الأكبر إنما حاق بتلك الدول من آفة الغرور الباطل والاستخفاف بالخصم المقاتل . فانتصر العرب لأنهم ظنوا لا ينتصرون ولا يعززون الانتصار ، وكان الاستخفاف والإهمال شراً على تلك الدول المتصلفة من الاستهوال والفرع . بل كان الاستخفاف والإهمال سبباً لانقلابهم آخر الأمر إلى استهوال المخذل المفاصل وفرع يفت في الأعضاء ، فاجتمعت عليهم البليتان من سوء التقدير ، ولم تنفعهم قلة المبالاة بالعدو ولا فرط المبالاة به بعد الأوان .

كانت دولة الفرس لا تنتظر إلى البادية العربية إلا نظرة السيد المبجل إلى الغوغاء المهازيل الذين يحتاجون إما إلى العطاء وإما إلى التأديب ، وبلغ من طغيان كسرى حين جاءته الدعوة المحمدية أن بعث إلى النبي العربي بشرذمة من الجند تأتيه به في الأصفاد . . . وبلغ من طغيان جنده عامة وخاصة أنهم كانوا بأنفون أن يقرنهم أحد بالعرب في معرض من المعارض أو غرض من الأغراض ولو للعبة والمكيدة . فاتفق في بعض وقعات العراق أن رجلاً عربياً من جيرة الفرس أقبل على القائد الفارسي مهرا بن بهرام ، بمده بأبناء قبيلته ويعينه على خالد بن الوليد وجنده . فقال له : « إن العرب أعلم بقتال العرب ، فدعنا وخالد . . » ، فجاراه القائد الفارسي مجاملة وخدعة ليستخلص منه أقصى العون والنجدة ، وقال له : صدقت لعمري ! لأنتم أعلم بقتال العرب وأنتم مثلاً في قتال العجم . . . فغضب أتباعه لمجاملته هؤلاء القوم الذين يعينونهم ويقنطون في صفوفهم ، وسأله : كيف تقول ما قلت لهذا الكلب . . ؟ فلم يهدأوا عنه حتى اعتلر لهم بأنه يخذع القوم ويغتر بهم ، وقال لهم : « دعوني فأني لم أرد ما هو خير لكم وشر لهم . . . فإن كانت لهم على خالد فهي لكم . وإن كانت الأخرى لم يبلغوكم - أي المسلمون - حتى ينهوا فنقاتلهم ونحن أقرباء وهم مضعون . . » .

(البادية والحرب)

طوسخفوا في لائح وقعة « أليس » فلم يحفلوا بجيش خالد الزاحف إليهم وتنادوا إلى طعامهم الذي هبوا ، ولم يكلفوا أنفسهم قبل ذلك مشقة استطلاع الطريق . . . لبأمنوا البغته قبل هيئة الطعام . أما الروم فكان لهم غرور كهذا الغرور في مواجهة البادية العربية ، وكان قصارى ما حلزوه في أول الأمر أن يغير العرب على تخومهم لينهبوا ويسلبوا ثم يفرّوا بسلبهم إلى الصحراء . . . فإن أوغلوا في بلاد الدولة الرومانية فهم مأخوذون بالهبات والوعود أو مأخوذون بالكثرة المستعدة لا يقوم لها جند قليل يوشك أن يتجرد من السلاح بالقياس إليهم . فلما جد الجد وغرقت الدولة الرومانية من تقاتل من أولئك الجند العزل على زعيمها إذا هي تنقلب من الغفلة الشديدة إلى الفرع الشديد .

ويبدو لنا أن المؤرخين المحدثين لم يرموا كل البرء من هذا الخطأ القديم . . . فما يزال الأكرونيهم يستعظمون على العرب أن يغلبوا الفرس والروم ، وبحسبون هذه الغلبة شيئاً قد حصل وكان ينبغي أن لا يحصل ، لولا أنها فلتة لا يقاس عليها ومصادفة لا تنقل التكرار !

وبعضهم يلمس العلة فيقول : إنما هي وهن الدولتين ومصاهما بالخور والاختلال ، أو يلمس العلة فيقول : « إنها عقدة المسلمين القوة واقتتار الفرس والروم إلى مثل هذه العقدة » . وكل أولئك مليل ناقص من كل ناحية .

فالمصادفة لا محل لها في حوادث الوجود ، ولا تطرد في قتال بعد قتال ، من جوف الصحراء إلى عمران العراق والشام ومصر ومشارق الأرض ومغاربتها بين إفريقية والصين .

واختلال دولة من الدول قد يقفها ويعجزها عن النصر ولكنه لا يقيم دولة أخرى لم تتجمع لها أسباب النهوض والتكبير .

والعقيدة قوة لا غناء عنها بقوة أخرى لمن يفقدها ، ولكنها هي وحدها لا تنفي عن الخبرة والاستعداد ولا تفسر لنا اختلاف النجاح باختلاف الخطط والقواد . وقد كان المسلمون على عقدهم الراحة يوم لقائهم هوازن وشعبها بوادي حنن ، فأوشكوا أن نهزموا لا اعتدادهم بكرتهم وقلة مالا لهم حلوهم ، وأوشكت عاقبة الاستخفاف هنا أن تصيب المسلمين كما أصابت الفرس والروم ، وفي ذلك يقول القرآن الكريم : ويوم حين إذ أعجبناكم كبركم فلن نغن عنكم شيئاً وضافت عليكم لأرض بما رحبت ثم وليهم مديري

فهما يهرب هؤلاء المؤرخون من الحقيقة فلا يخص لهم من الرجوع إليها لفهم الغلبة الإسلامية أو فهم لمزعة الفارسية والرومانية ، وهذه الحقيقة هي أن المسلمين كانوا أيضاً أخيراً بالفنون العسكرية من أهل فارس والروم وكانوا أقدر على تنفيذ الخطط العسكرية التي تنفعهم من قواد تلك الدولتين وأن البادية العربية سواء في عصور الجاهلية أو صدر الإسلام لم تكن من الجهل بفن الحرب بتلك الحالة التي توهمها المؤرخون الأوروبيون ، بل معظم المؤرخين عامة ولا نحاشي منهم العرب والمسلمين : . . .

الصورة الشائعة في خيال أكثر القارئ عن البادية أن حروب الصحراء لم تكن إلا مشاجرات بالسيوف والرماح أو القسي والمقاليع ، لأن رجوع إلى نظام ولا تنهج على خطة ولا يتخلص منها فمن يتعلمه المعلم ويتفاد اللاحق عن السابق ، وقوام أمرها شرذم من السطاة والمغربين سرعان ما تقبل حتى تدبر ، وقصارى ما تعرفه من أساليب القتال أن تفر بعد الكر أو تكرر بعد الفرار .

وهذه صورة مضللة لمن يسترشد بها في اختصار قدرة البادية على الحروب الكبيرة والمناوشات الصغيرة . فمن الخطأ أولاً أن نستخف بالرياضة التي يراض عليها الجبل بعد الجبل حيث تتعاقب الأجيال على أمثال هذه المناوشات ، أو على ما نسميه اليوم حرب العصابات ، حتى لو صح أنها كانت هي كل ما يعرفه أهل الصحراء من فنون القتال :

فالذي لا ريب فيه أن الصحراء قد تعاقبت فيها الأجيال على حروب العصابات التي تشترك فيها القبائل أنداء بن عادية ومعدو عليها ، وأن البدوى قد عاش مناً كما جاء في التوراة « يده على كل إنسان ويد كل إنسان عليه » . فحصل من ذلك على ملكة مطبوعة يصح أن نسمي « حاسة الحرب » أو أهبة المدان الخالد التي لا تفارقه في ليل ولا نهار . فلا يزال حياته في حيلة المدافع واستعداد المهاجم وبقطة القلب للنضال الذي يتعرض له بين مضطر مقتصب أو طائع مختار .

وهذه ملكة لا يحصل لأبناء المدن الذين يندبون للقتال بين آونة وأخرى ويتدربون عليه كأنه عمل يؤدي في مكان العمل ثم يطرح عن العائق في سائر الأوقات .

ومن الرياضة التي يراض عليها الجبل بعد الجبل حيث تتعاقب حروب العصابات أنهم يتعدون الصبر على الفرار ويملكون الجأش عند الإذبار ، لأن الفرار عندهم حركة من الحركات المألوفة في كل وقعة مخوضون غمارها ، وليست هزيمة تفضي باللب وتخلع الفؤاد وتوقع في دوع صاحبها أنه ضيع الأمل ولم يبق له من أطوار القتال غير التسليم . فهو في حالة صالحة لاستئناف القتال إن أقبل وإن أدبر ، وسواء طمع في النصر أو لاذ بالنجاة ، وكأنه متأخر ليتقدم في جنبها أو بعد حين ، ويتحول إلى الوراء كما يتحول إلى الشبال أو النمين ، طوعاً أمراً مقصود وجرباً في غنان مملود ، ومن هنا تيسر اقتراد العرب في الغزوات الكبيرة أن يسير مثل الجيش المسير في سريعات محدودات وأن يتداركوا الخذلان من حيث يعسر على الجيوش المنظمة أن تتدارك قبل زمن طويل . .

ولئن غلبت العصابات المغيرة - مع طول المراتة - من علم بأصول الاستطلاع والمباغنة والتبنيث والمثاقلة وحسان الحساب للرجعة والإفلات ، وهي على بساطتها أصول لاندحة عنها في أكبر الميادين أصغرها على السواء .

هذا إن صح أن حروب العصابات هي كل ما حلقه عرب البادية من فنون القتال في تاريخهم القديم .

وذلك غير صحيح . .

فالعرب قد عرفوا في حروبهم التي وقعت بينهم تسير الجيوش بعشرات الألوف على اختلاف الأسلحة والأقسام ، وقبل إن جيش الفساسنة الذي حارب المنذر بن ماء السماء لم يكن يقل عن أربعين ألفاً من راجل وفارس ، وكان في الجيش معاً راكبو الخيل وراكبو الإبل وحاملو السيوف وحاملو الرماح والضاربون بالسهم والنبال والضاربون بالحرب والمجارة .

ولقد كان الفساسنة والمناذرة أصحاب ملك قائم لا يعسر عليهم تسير هذه الألوف المؤلفة إلى الميادين القريبة ، ولكن القبائل التي لم تكن على شيء من هذا الملك كانت تسوق الألوف للقاء أمنائها وتستعد لها بالجيوش التي تساوي في عددها بعض جيوش القتال في عصرنا الحديث ، فاستعدت ملحق قتال عجم يوم الكلاب الثاني ببانية آلاف ، وجرى بين الفريقين من حيل الاستطلاع والمراوغة والمهجوم والمطاردة ما هو محتمل لكل عناصر الكفاح الأولى في كل زمان .

على أن البادية لم يقفها قط علم الحرب كما علمته دول الحضارة في عصور الجاهلية العربية ، فكانت غسان على مقربة من الروم تدخل معهم في الفرق المتطوعة على حالي الدفاع والهجوم ، وكان ملوك الحيرة على مقربة من الفرس يخدمهم أحياناً ككتيبتان من الجيش الفارسي هما الشهباء والدوسر أو « الدوشير » بمعنى الأسدتين شعار الدولة الفارسية ، وكان جند الشهباء من أبناء فارس وجند الدوسر من أبناء القبائل العربية ، وليس يحتاج العربي إلى أكثر من هذه المقاربة وهذه القدوة لانقطاع الفنون التي تحتاج إليها في الجيوش وللقفزة إلى المخاوف التي يتقيا في مواجهة التعبئة النظامية من جانب دول الحضارة .

وقد تبين هذا فعلاً في وقعة ذي قار التي تغلب فيها العرب على الدولة الفارسية . فإن العرب كانوا في تلك الوقعة أبرع قيادة وأخبر بفنون الرحف والتعبئة من قادة الجيوش النظامية . فلم يغفلوا قط عن حيلة واجبة أو حيلة ناعمة قبل اشتباكهم بالجيوش الفارسية . بعثوا الطلائع وبنوا العيون وقسموا جموعهم إلى ميمنة تولاهما بنو عجل ، وميسرة تولاهما بنو شيبان وقلب نواته بطون من بكر عليهم رئيسهم القدير هاني بن مسعود ، وأنفذوا إلى قبائل العرب الذين في جيش الفرس رسلاً يشيرون نحوهم ويترجمونهم بالتخلي عن أصحابهم حين يجد الجد ويلتحم الجيشان ، فوافقهم لياد وبرت بوعدها فوات من الميدان في أخرج الأوقات . .

ولما أصبح يوم الوقعة الحاسمة أقبل الفرس ومعهم الأفيال والفرق المدبرة فلم يرع قادة العرب ما شهدوا من ذلك الجيش الزاخر وتلك العدة الوافية ، بل نشاوروا في أمرهم وعقدوا بينهم ما يشبه مجلس الحرب . في اصطلاح هذه الأكيام . فقال ربيعة بن غزالة السكوني ، « لا تسعدوا لهذه الأعاجم فبهلكم بشاشها ولكن تكرهوا كراديس ، فإذا أقبلوا على كراديس شد الآخر » . وقال حنظلة بن ثعلبة ، « إن الشاب الذي مع الأعاجم يفرقكم ، فإذا أوصاه لم يخطئكم ، فعاجلوهم اللقاء ، وابدأوهم بالشدة » . وقال يزيد

ابن حار ، « أكنوا لم كيناً » ففعلوا وأكنوه في موضع يقال الخبيء وأوصوه أن يظهر حين يشتد القتال بين العسكرين وتفر قبيلة إباد من صفوف الأعاجم ، فيكون فرار أنصارهم وإقبال المدد إلى خصومهم . مع احتدام القتال ، ضربتين متداركتين لا يقوون بعدها على الثبات .

ولم يغفلوا عن حمية الجنود والفرسان يلهونها للمجازفة بالحياة والأنفة من طلب النجاة ، وهو ما نسبته اليوم بالروح المعنوية ، فعمد حنظلة بن ثعلبة إلى وضيئ راحلة امرأته - أى حزامها - فقطعه ، وتوقع رواحل النساء قطع وضنها جميعاً فسقطت على الأرض ، وصاح بقومه ، ليقاتل كل رجل منكم عن حليلته ! . . . وراح السافون يقطعون أقيمتهم من مناكبها لتخف أيديهم لضرب السيوف ، وتسابق الخطباء والشعراء في التلميز والتحريض فذهبوا جميعاً يرددون قول قائلهم : « النية ولا الدنية » ، واستقبال الموت خير من استبداره .

وتبارز بعض الفرسان من العسكرين ثم التحم الفريقان وحى الوطيس وظهر الكين في أوانه وولت إباد فتبعها فريق من كسرت قلوبهم هذه الصدمة التي فوجئوا بها على غير رقة ، وأطبق الكين على قلب الجيش ومعه كوكب الجيش العربي كله فحققت الهزيمة العاجلة على أقوى الجيشين ، وكتب النصر لأولى الفريقين به في ميزان الفن العسكري الذي يشمل جميع المرجحات ، ما عدا المرجح المادى دون غيره ، وهو العدد والسلاح .

إذ الحقيقة أن غلبة العرب في يوم ذي قار إنما كانت غلبة للبقظة على الغفلة ، وللحفاية على العجز ، وللحفة على الفخامة ، وللفن الحربى الصحيح على النظم التقيدية التي لاتصرف فيها ، وللعزة المشكورة على الكبرياء المدمرة ، وكان العرب خلقاء أن ينتصروا بكل وسيلة من وسائل النصر في الحروب القديمة والحروب الحديثة ، إلا تفوق الفرسان في بعض العدد التي لم ينفعهم تفوقهم فيها عند التهام الصفوف .

وليس في وضع عالم من علماء الحرب في زماننا هذا أن يأخذ عليهم خللاً في خطتهم لم يلتفتوا إليه أو عصى عليهم وجهاً من وجوه التدبير قصرُوا فيه ، لأن وجوه التدبير كلها فضول بعد أن تستقيم للمقاتل :

(١) أهبة الاستطلاع . و (٢) رسم الخطة . و (٣) تنظيم الجيش في مواقفه . و (٤) تنظيم الجيش في حركاته . و (٥) إذكاء العزيمة في نفوسه . و (٦) إضعاف العزيمة في نفوس خصومه ، وهذه كلها هي صموة لباب الحرب في العصر الحاضر وفي العصور الغابرة ، وفي جميع العصور إلى آخر الزمان . ويبدو لنا أن مزية الفرسان والروم في أنواع الأسلحة والعدد كانت مزية مبالغاً فيها على الأقل في ميادين الاشتباك والانتحام ، إذا صح أن لها الرجحان في مواقف الحصار ومواقف الحرب من بعيد . لأننا عرفنا من أخبار الحروب الماضية أن بعض الفرسان البواسل كانوا يترجلون ليحكما الضرب والحركة ، وكانوا يخجلون عنهم شكهم بربما بها وتخفياً من ثقلها ولا سيما في أيام القيظ أو في المواضع الوعرة التي

(البادية والحرب)

صعب من حركة بلد عن في الشكة السائفة ، وكان بعض الضباط من النلاء مستصحبين خلفاً لهم يحملو لهم شكهم إلى حين الحاجة إليها ، وجاء في كتاب فيجتيوس Vegetius أنجيل الحرب عند الرومان الأقدمين أن الجنود كانوا يضيقون درعاً بالدروع المعدنة ويستقلونها ويودول لو يطرحونها ويثاق لهم العمل بغيرها ، ولم تكن لهم حاجة بها إلا حين يراودون على الاقتراب من مواقع السهام والنال والحرب الطويلة ، لأداء عمل من الأعمال .

وعندنا أن العرب قد كسبوا الطريقتين معا بنشأهم في البادية وأقربهم من دول الحضارة . ونعى بها طريقة العصابات وطريقة الجيوش في أداة الحروب .

هم قد برعوا في حرب العصابات بالمرانة الطويلة ، ثم اقتبسوا ما لزمهم أن يقتبسوا من فنون الحرب عند الدول الكبرى على أيامهم ، فلم يخسروا بذلك إحدى الطريقتين بل جمعوا بينهما واستفادوا مما تفيد كل منهما في موضعها ، فأضافوا سرعة العمل في طريقة العصابات إلى إحكام التنظيم في طريقة الجيوش . . . وكانوا يقاتلون بفنن مناصدين يأخذون منها ما يأخذون ويدعون منها ما يدعون ، حيث كان الفرسان أو الروم يتقيدون فنن واحد على التراث المحفوظ الذي لا يحسنون التجديد فيه . .

ومن المحقق أن قبائل العرب التي أقامت في الحواضر كانت على الزمن تتلقى النصب الأوفى من كلتا الطريقتين ، إما بالقُدوة والتلقين أو بالتعليم المقصود ، ولا سيما قبائل قريش التي كانت تقيم في عاصمة العواصم العربية من الوجهة الأدبية والثقافية ، وكانت تجمع كل ما تفرق بين أبناء الجزيرة من المزايا المعارف والصفات ، لأنها أخذت نفسها بأداب الرئاسة المدنية والبلدية التي يدين بها جميع هؤلاء .

فالتاريخ الصادق بتفاضلنا أن عرف هذه الحقيقة نعرف موقع العدل والإنصاف من حكم الزمن بين الأمم الكبيرة التي تنازعت السيادة بعد ظهور النهضة العربية .

فالنهضة العربية لم يكتب لها النصر لأن الفرسان والروم كانوا يستحقون الهزيمة وكفى ، بل هي قد انتصرت لأنها كانت تستحق النصر بأساسه التي لا مصادفة فيها ولا محاباة ، ولا حل لها اقلنة نادرة لا تقبل التكرار . .

إما كانت أسباب النصر عند العرب ناقصة فتمت في واهيا فغلبوا بوسائل الغلبة جميعها .

كانوا متفرقين بغير باعث إلى الوحدة والبهوض ، فجاءهم الدعوة الإسلامية تجمع شتاتهم وسعت كرمهم . نطق بهم في سبيلهم . فم لهم ما نقص وهبأت لهم ذرائع النصر في شريعة الأرض والسماء . علم النبي عليه السلام يوم « ذي قار » وهو يدعو العرب إلى دين التوحيد ، فرأى فيه ما ادر نصر العرب على العجم ، وأيقن أنه يوم تتلوه أيام ، وأنه مسمع بدعوته الأمم جميعاً عما قريب .



(عبقريه خالد)

قریش و مخزوم

كانت قريش موئل الثقافة العربية من أنحاء الجزيرة كلها بين حاضرة وبادية ، ومن قديم عصورها إلى حديثها .

لأنها كانت وسطاً بين الحضارة والبداءة ، وكانت تقيم في عاصمة الحجاز وإلى جوار الكعبة إلى يحج إليها العرب ، تركاً بحرمتها وليأذا بأصنامها ، ويحملون إلى أسواقها أزواد الأدب والشعر والحكمة ، كما يحملون إليها أزواد القوت وسلع التجارة .

وكانت قريش تنتقل إلى بلاد العرب كما ينتقل العرب إليها من بلادهم ، فكان لها رحلتان في الشتاء والصيف : إحداهما إلى اليمن والأخرى إلى الشام ، وكانت تضيف إلى ما تعلمه بالسباع والرواية علم المشاهدة والمراس ، حباً تزلت في طريقهما من ديار العرب أو من ديار الروم والحبشة ، وسائر الأمم الأعجمية كما كانت تسميها .

والعرب من دأبهم حفظ السير ورواية الأحاديث والتتقيب عن الأخبار والطوايا ، لأن الاستطلاع من طبيعة سكان الصحاري ، وتتوقف سلامتهم أحياناً على خبر يعلمونه في أوانه كما تستهدف أرواحهم أحياناً للخطر العظيم من جراء طارئ داهم تفوقهم الحيلة له في حينه ، ولم يزل أبناء القبائل على ولهم المأثور بالسير والأخبار لغير هذه الضرورة التي يدعوهم إليها حب الأمن والسلامة . فهم غيرون على تراث الآباء والأجداد تفاخراً بالنسب العريق وتصحيحاً للعلاقات وتمييزاً للأقربين والبعداء . .

ومع هذا الولع الأصيل في الطبيعة العربية باستقصاء الخبر ، يصعب على الدهن أن يتخيل أن قريشاً تجهل شيئاً من شؤون الثقافة العربية ، وهي تقيم في مثابة الجزيرة كلها وتسهر على عاصمة العرب ، ونجوب أنحاء هذا الوطن الكبير من شماله إلى جنوبه ومن جنوبه إلى شماله ، وتتابع العصور حقبة بعد حقبة وهي في مرقبها الذي تطل منه على كل ما يعينها . .

فقلما غاب عنها علم عربى وصل إليه أبناء الحواضر والبادى باجتهادهم واختبارهم ، أو وصلوا إليه بالقُدوة والسماع عن الأمم الأجنبية . .

وقلما خفى عنها فنون ثقافة العرب في مصالح السلم والحرب ، أو معارض السياسة والشؤون الاجتماعية .

ونظن أن خطأ المؤرخين في تقدير معارف العرب السياسية لا يقل عن خطئهم في تقدير معارفهم الحربية ، وقد كانت كما رأينا كنفؤاً لحضارة الدولة الفارسية وتجارب قوادها وأساورتها .

وكذلك كانت لهم في السياسة والنظم الحكومية خبرة لا يستخف بها من ينفذ إلى بواطنها ، فهي لاتبلغ أن تكون فلسفة مشروحة ومذاهب مفصلة على مثال النظم العصرية ، ولكنها كذلك لاتنزل إلى القوضى ولا إلى الغريزة الهمجية التي لامسالك لها ولا تدبر فيها .

وأوجز ما يقال عن خبرهم بالنظم الحكومية أن العالم القديم لم يعرف قط نظاماً من أنظمة الحكم إلا كان للعرب مودج منه يوافق مصالحهم وعقائدهم ، يجري على عادتهم ، خلافتهم .

عرفوا نظام الإمارة التي بنفرد فيها الأمير برأيه ويستأثر فيها بشريعته وقضائه . وعرفوا نظام الإمارة التي يتولى فيها الحكم نائب عن الأمير بفصل في قضايا الرعية بمعونة قوى الرأي منها « إلا أن يكون غزو أو قتال » فهو باسم الملك دون غيره ، وهو النظام الذي جرى عليه أهل الحيرة رمتامع ملكهم المنذر ونائبه زيد بن حجاج من بني أيوب .

وعرفوا نظام الإمارة التي يختار أميرها من أمة أخرى كما تنتقل الأسر الأوربية اليوم من مواطنها إلى الوطن الذي تحبكه بالمصاهرة أو بالإتفاق بين الدولتين . وعلى هذه السنة اجتمع البكريون حين غلبهم سفهاؤهم وأكل قويمهم ضعيفهم فقال شيوخهم : « لانسطيع دفع ذلك إلا أن نملك علينا ملكاً نعطيه الشاة والبعر ، فيأخذ للضعيف من القوى ويرد على المظلوم من الظالم ، ولا يمكن أن يكون من بعض قبائلنا فيأياه الآخرون ، ولكننا نأق تبعاً فيختار لنا » فقصدوه فلك عليهم حجراً أمير كندة ، وهو أبو امرئ القيس الشاعر المشهور .

وعرفوا الحماية على أنواعها : حاية الإمارة التي تستعين بجيش أجنبي ، وحاية الإمارة التي تعتمد على جيشها ، وحاية الإمارة التي تدين لدولة واحدة أو تدين لدولتين . كما حدث ذلك في ملك اليمن بين الحبشة وفارس وسادات البلاد .

وعرفوا رئاسة القبائل المنفردة ورئاسة القبائل المجتمعة إلى نسب واحد ، ورئاسة الرجل الذين يرعون الإبل والشاة ، ورئاسة أهل المدر الذين يغرسون المروج والبساتين ويزاولون التجارة من موسم إلى موسم . .

وكانت قريش تسمع بهذه النظم وتشاهدها في مواضعها وتقتبس منها ما هي في حاجة إليه ، ولكنها لم تأخذ بنظام الإمارة لأن التنافس بين بطونها يمنعها أن تتفق على ملك من إحداهما ، ولم تعرض لنظام الحماية لأنها كانت بنجوة من سلطان الدول الأجنبية ، ولم يوافقها نظام أهل الوبر ولا نظام أهل المدر لأنها كانت وسطاً بين الحضارة والبداءة كما قدمنا ، وكانت ترضى مصالحها ومصالح الوفود التي تقبل إليها حاجة أو متجرة وليست هي من عشائرها التي تقبل منها حكم الشيخ في قبيلته على أي صفة من صفاتها .

فاختارت لها نظاماً فريداً يوفق بين هذه الأطوار الاجتماعية المختلفة فيها ، ولعله أشبه النظم بنظام المشيخة بين الرومان الأقدمين ، وإنما يؤول الرأي الأخير فيه إلى مجلس يجتمع من رؤساء كل بطن في القبيلة ، ويوشك أن يكون أمره شورى أو على صورة الشورى التي ترضى بالجملة وإن لم يكن فيها رضا

بالحقيقة : إذ الحقيقة أن المرجع الأخير إلى أقوى الأقرباء من أولئك الزعماء ، كلما حزب الأمر وتشعبت الآراء :

ومن زكاة الحكم عندهم فهموا مناط الرئاسة القرشية التي يدين بها حجاج البيت الحرام وقصاد مكة من الحضر والبادية ، وهى الدين واللغة والتجارة المشتركة :

فحفظوا مناسك الكعبة ، وجعلوا أسواقهم معرضاً للبلاغة الشعرية والخطب المروية ، وتعاهدوا على ضمان الثقة بالتجارة كلما غدر غادر بدمتها ، أو اعتدى معتد على حقوقها :

واحتالوا على التوفيق بينهم بتقسيم المفاخر والمراسم على بطونهم وزعمائهم حسب أقدارهم ومزايهم ، فأنشئ الشرف إلى عشرة بطون هم : هاشم وأمية ونوفل وعبد الدار وأسد وتيم وعزوم وعدى وجمع وسهم : فكانت لهاشم سقاية الحاج ، وكانت لأمية راية الحرب يخرجها عند القتال ليسلموها إلى قائدهم المخار ، وكانت لنوفل الرقادة وهى إعانة الحجاج المنقطعين بالمال ، وكانت لعبد الدار السدانة والحجابة واللواء ، وكانت لبني أسد المشورة أو رئاسة مجلس الشورى فى مهمات الأمور ، وكانت لبني تيم الديات والمغارم ، وكانت لبني عزوم القبة وهى مجتمع الجيش والأعنة وهى قيادة الفرسان ، وكانت لبني عدى السفارة ، ولبنى جمع الأيسار أو الأزلام ، ولبنى سهم الحكومة والأموال المحجزة ، وظلوا يتولونها جيلاً بعد جيل إلى ظهور الإسلام :

ولم يكن لهذه « الوظائف » الموزعة شأن واحد فى جميع الأوقات والأحوال ، بل كانت تملو وتسيطر على حسب الزعيم الذى يتولاها ، وعلى حسب القوة التى يكون عليها بيته عند ولايته إياها . ولكننا إذا نظرنا إليها نظرة مجملية وجدنا منها ما كان يقصد به « جبر الخاطر » والإرضاء وما كان يشبه الوظائف الشورية أو الإدارية الثانوية فى حكوماتنا الحاضرة ، ولم نجد بينها « سلطات » فعالة خليقة أن تتعاقب مع الزمن غير ثلاث متفرقات ، وهى السلطة الروحية لهاشم وعبد الدار ، والسلطة السياسية لأمية ، والسلطة العسكرية لعزوم .

من بنى عزوم هؤلاء نشأ خالد بن الوليد - بطل هذا الكتاب - وكانت نشأته فى أعرق بيوتها وأعلاها وأشرفها وأغناها ، فلم يكن من أبوته أو عمومته إلا رئيس ابن رئيس لاتملو مكانته مكانة أحد من رؤساء الجاهلية .

(قريش وعزوم)

١٥

كان جده المغيرة بن عبد الله ، الذى كان الرجل من بنى عزوم يؤثر أن ينسب إليه فيسمى المغيرة نشرافاً بالانتساب إلى الفرع الذى أناف على الأصول :

وكان أبوه الوليد بن المغيرة الملقب بالعدل وبالوحيد ، لأنه كان يكسو الكعبة وحده سنة وتكسوها قريش كلها كسوة مثلها سنة أخرى :

وكان عمه هشام قائد بنى عزوم فى حرب الفجار ، وبوفاته أرخت قريش كما تؤرخ بالأحداث العظام ، ولم تقم سوقاً بمكة ثلاثاً لحزنها عليه :

وكان عمه الفاكه بن المغيرة من أكرم العرب فى زمانه ، له بيت للضيافة يأوى إليه من شاء بغير استئذان :

وكان عمه أبو حذيفة أحد الأربعة الذين أخذوا بأطراف الرداء وحملوا فيه الحجر الأسود إلى موضعه من الكعبة ، كما أشار النبي عليه السلام قبل الدعوة الإسلامية :

أما الذى فض النزاع بين القبائل على هذا الشرف حين آذن التنافس بينها بالشر المستطير فهو عم آخر من أعمامه ، وهو أبو أمية بن المغيرة الملقب بزاد الراكب كما جاء فى بعض الروايات : فقد أشار عليهم أن يكلوا الحكم إلى أول داخل من باب المسجد ليختار من بينهم من يرفع الحجر إلى مكانه ، فارتضوا مشورته ، وتم صواب المشورة بتوفيق البشارة النبوية قبل إهلالها على العالم بسنين : ولقب أبو أمية زاد الراكب لأنه كان يكرى أصحابه فى السفر مؤونتهم فلا يتزودون بزاد :

ويظهر أن بنى عزوم هؤلاء كانوا فى ثروتهم وعدتهم وبأسهم أقوى البطون القرشية حين يتفرد كل بطن منها عن سائر بطونها : ولكنهم لم يستأثروا بالزعامة القرشية لأنهم كانوا يناقسون بنى هاشم وبنى أمية وبنى عبد الدار ، وهم ثلاثة بطون قوية يلتقون فى جد واحد أقرب من الجد الذى يجمعهم بنى عزوم ، وهو مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر ، جد قريش أجمعين :

وقد تبينت رجاحتهم هذه فى مواقف كثيرة قبل الإسلام وبعده : فاضطلعوا وحدهم ببناء ربيع الكعبة بين الركنين الأسود واليماني ، واشتركت قريش كلها فى بناء بقية الأركان :

وكان لبني مخزوم وحدهم في وقعة بدر ثلاثون فرساً من مائة فرس لقريش كلها ، ومائتا بعير ، وأربعة أو خمسة آلاف مثقال من الذهب ، غير الأزواد والأمداد . . .

فلا جرم بعظم على نفوسهم أن يغلبهم منافس على الشرف والعزة ، وأن يحوزوا كل ما حازوه من الرجال والأموال ثم تشبل كفتهم مرجوحة في ميزان الفخار . . .

ولا جرم بأخذون الأمر مأخذ الأنفة والخزوانة بينهم وبين بني عبد مناف حين تظهر النبوة في هؤلاء ، لا تظهر فيهم .

وقد أخذوها هذا المأخذ حين قال أبو جهل : « تنازعنا نحن وبنو عبد مناف : أطعموا فأطعمنا ، وحملوا فحملنا ، وأعطوا فأعطينا ، حتى إذا تحازبنا على الركب وكنا كفرسرى رهان ، قالوا : منا نبي ، فأنه أوحى من اسماء . . . ففى نذرك هذه ؟ » .

وإنما قال أبو جهل « بنو عبد مناف » ذهاباً إلى الجلد الذى يجمع هاشماً وأمية وعبد الدار ، كأنه يستعمل في كنه مائه أن ينافس هاشماً وحدها دون أن يصعد إلى أبيها الذى يجمع بينها وبين غيرها .

وكان الوليد بن المغيرة يزعم أنه هو أحق الناس بالنبوة والقرآن ، ويقول : « أنزل على محمد وأترك وأنا كبير قريش ومبيدها » ؟ . ففى ذلك يقول القرآن الكريم : « وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم » .

و نحن نعلم الآن أى عقبة كانت هذه الخزوانة المخزومية فى طريق الإسلام إذ نرجع إلى الآيات التى نزلت فى رؤسائهم ووصفت ما كان من عنادهم وعنادهم ، وما كانوا يقابلون دعوة الدين الجديد بدعواهم فى آبائهم وأجدادهم ، فلم ينزل فى رؤساء قبيلة مثل ما نزل فى رؤساء هذه القبيلة ، ولم تتمثل منعة قوم كما تتمثل منعهم فى ردود القرآن على أقوالهم ، وهى أقوى ردود عرفت فى السور المكية الأولى ، على ما جاء فى الآيات الكثيرة من سورة « ن » وسورة « المدثر » وسورة « الكافرون » ، عدا إشارات أخرى فى سورة « الحجر » وعيسى وتولى .

وكل أولئك فحواء شىء واحد ، وهو أن بنى مخزوم باعوا بأسباب المحافظة على القديم جميعاً حين صدق الإسلام بتبديل ذلك القديم ، فهم أول من بصاب بهذه الدعوة الجديدة وآخر من بلبها وله منلوحه ص ، ومن ثم كانت المصاولة بين الإسلام والجاهلية فى وجه من وجوها مصاولة بين محمد عليه السلام ، وخالد بن الوليد الذى انتهى إليه شرف الرئاسة المخزومية فى ذلك الأوان .

والناس مختلفون فى تمثيل بيتائهم وطبقاتهم غاية الاختلاف ويصدقون فى تمثيلها غاية الصدق وهم

(قريش ومخزوم)

يتفاوتون بينهم تفاوت النقيض والنقيض : لأن البيئة مستودع شامل يوجد فيه الحسن والرئى وبأكل كل منه على حسب مأثاه ومورده ، وحسب ما هو مستعد له وقادر عليه .

فإذا قيل سيد من سادات قريش أو نموذج من نماذج القرشية الجاهلية جاز لنا أن تتمثله على ألوان كثيرة لا على لون واحد ، وجاز أن يكون هذا السيد خير السادات من طبقته أو شرهم وشر أهل زمانه من جميع الطبقات . . .

ولكننا مع هذا قد نحصر الخصال المشتركة والنوع الوسطى التى تشع فى هؤلاء السادات غير من تجاوزوا الحد وبلغوا الندرة فى الشذوذ والاستثناء . . .

فالغالب على هؤلاء السادة أنهم يتوارثون الثقافة العربية ويتدارسونها بالتعليم والتلقين والمفاخرة ، ويستوعبون أخبار الحكماء وذوى الأحلام فى علاج المشكلات وتدبير الحيل ومصانعة الناس والأيام .

ويكثر فيهم أن يجمعوا الثقافة السياسية والعسكرية كما وصلت إليهم من تراث الأقدمين من عرب وعجم ، وبخاصة من كان منهم منوطاً بعدة الحرب وقيادة القبيلة فى غزواتها أو مواقف دفاعها . كما كان خالد بن الوليد . . .

ومن صفاتهم الشائعة فيهم حب السيطرة والصرامة وقلة الرحمة والاستزادة من المال ومتع الحياة والتفاخر بالوفر والثراء وجمع الحطام من حيثما اجتمع بأساليبهم التى كانوا يستجيزونها ولا يتحرجون منها ، وأشيعها الربا والمغالاة بالأسعار . . .

وقد وجد فى أسرة خالد من يكثر من الإقراض بالربا ومن يرى فى أموال الربا شيئاً من الدنس يقاربه فى أحوال ويستبعده فى أحوال أخرى . . .

فأت أبوه وله على قبائل مكة وأرياضها ديون تحسب بالألوف لم يزل خالد يتقاضاها حتى أسلم وأسلم المدينون ، فترك الربا من بعدها واكتفى برأس المال عملاً بالقرآن الكريم : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين فإن لم تفعلوا فأنزبنا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رءوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون » .

وكذلك وجد فى أسرته من نزه الكعبة عن أموال الربا وما شابهها فقال لقومه : « يا معشر قريش . . . لاتدخلوا فى بنائنا من كسبكم إلا طيباً لا يدخل فيه مهر بنى ولا بيع ربا ولا مظلمة أحد » .

وكلهم قرشى جاهلى من طبقة السادة وأصحاب المال .

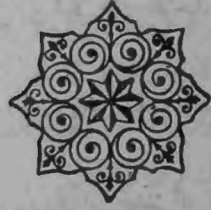
فحين نقول إن خالداً كان مثال طبقته وعنوان المحافظة على مزايا هذه الطبقة يحسن بنا أن نتجه إلى تلك الخلائق الوسطى ونترقب منه نماذجها المشتركة التي لا غلو فيها من هنا أو هناك ، حتى نرى دلائل الريادة في خليقة من تلك الخلائق ، فذاك إذن خاصته التي يتميز بها بين قرنائهم ولا تخرجه من معهود الطبقة كلها على الإجمال :

ولايمن الكلام على تراث بني مخزوم حتى نضيف إلى مزاياهم المختلفة مزية ملحوظة لها شأنها في كل مجتمع إنساني ، وليس شأنها بالقليل في حياة خالد على التخصيص :

فقد كانت هذه القبيلة على كثرة الأقطاب بين رجالها مشهورة بجمال النساء بين الحواضر العربية ، وبقيت لها هذه الشهرة إلى ما بعد قيام الدولة العباسية ، إذ كان يقال لأبي العباس السفاح : إن المخزوميات رياحين العرب وعندك منهن يا أمير المؤمنين ريحانة الرياحين :

ولا يدع يكون هذا شأن القبيلة التي نبغ منها خالد بن الوليد وعمر بن أبي ربيعة . فقديمًا كانت القروسية والغزل والمرأة بيثة واحدة تتعاون فيها البطولة والشاعرية والجمال :

وصفوة هذا جميعه أن خالد بن الوليد قد دخل الإسلام بأوفى نصيب من حمية السيادة العربية في عهد الجاهلية ، فصنع للإسلام وصنع الإسلام له الأعاجيب ، وكان مقياس العبقريّة العربية في عهدنا متقابلين :



(عبقريّة خالد)

نشأة خالد

خالد بن الوليد بن المغيرة أحد سبعة إخوة من الذكور وقيل عشرة ، بل ثلاثة عشر بين ذكور وإناث ، ومنهم أختان :

وقد تقدم لإجمال القول في شرف قومه ونصيب أعمامه خاصة من الرئاسة والزعامة : أما أبوه الوليد فقد كان الرأس بين الرموس والزعم بين الزعماء ، وكانت له في بعض نواحي خلقه وعقله لمحات تلك المواقب التي تجلت بعد ذلك في عبقرية ولده العظيم :

كان أغنى أبناء زمانه في صفوف الثراء المعروفة بينهم كافة : الذهب والفضة والبساتين والكروم والتجارة والعروض ، والخدم والجواري والعبيد ، وسمى من أجل ذلك بالوحيد ، ولقب من أجل ذلك برحمة قريش :

وهو الذي قال فيه القرآن الكريم من سورة المدثر : « ذرى ومن خلقت وحيداً وجعلت له مالا ممدوداً وبنتين شهوداً ومهدت له تمهيداً » :

ويروى سفيان الثوري أنه كان يملك ألف ألف دينار ، ويروى ابن عباس أنه كان يملك من الفضة تسعة آلاف مثقال :

ولكبريائه في جوده أو جوده في كبريائه كان ينهى أن توقد نار غير ناره في منى لإطعام الحجيج . وكان يأنف لنفسه في الجاهلية أن يرى سكران على إباحة الخمر وشيوعها في تلك الأيام ، فأنهى عنها بغير ناه ، وقيل إنه قطع يد السارق على سبيل القصاص :

وقد كان من أصحاب الحيلة والحوّل والإقدام : ضربة من ضرباته في موقف اللبس والتردد تربينا فيه أبا خالد قبل أن يعرف العالم ضربات خالد ، وذلك يوم تداعت الكعبة وأوجس المشركون أن يهدموها ليعيدوا بناءها ، توقيراً لتلك الحرمة التي كانوا يقاربونها بالضراعة والخشوع ويدخلها بعضهم حفاة الأقدام ولم يقرّبوها قط يهدم أو عدوان . فلما رأى وسواسهم وفزعهم تناول المعول وضرب الضربة الأولى بيديه وهو يقول : « اللهم لم ترع ، اللهم لا ترديد إلا الخير » . ومضى في أثره الهادمون غير متبیین . ويؤخذ من بعض أحاديثه مع أبي جهل أنه كان من أफقه الناس لمعاني الكلام ومن أحفظهم للشعر والخطب في أيامه :

« قام النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد يصلي والوليد بن المغيرة قريب منه يسمع قراءته ، فلما فطن النبي صلى الله عليه وسلم لاستماعه أعاد قراءة الآية ، فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه من بني مخزوم ، فقال : والله لقد سمعت من محمد آنفاً كلاماً ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن : والله إن له خلوة وإن عليه لطلاوة ، وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله لمغدق ، وإنه يعلو وما يعلو : » ثم انصرف إلى منزله :

فقلت قريش : صبا والله الوليد ولتصبون قريش كلهم . فأنفدوا إليه أبا جهل يحثال لصرفه عن الإسلام إن كان قد نوى الدخول فيه ، وما زال به حتى قام معه إلى مجلس قومه فقال لهم : تزعمون

أن محمداً مجنون ، فهل رأيتموه يخفق قط ؟ تزعمون أنه كاهن فهل رأيتموه قط فكهن ؟ تزعمون أنه شاعر ، وما فيكم أحد أعلم بالشعر مني ، فهل رأيتموه ينطق بشعر قط ؟ تزعمون أنه كذاب فهل جربتم عليه شيئاً من الكذب ؟

بسألهم وبجيبونه ، كلا ، في كل سؤال :

حتى أعيأهم أن يردوا كلامه فسأله رأيهم في تفسير بلاغة القرآن ففكر ثم قال : ما هو إلا شعر يؤثر : أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله ولده ومواليه ؟ فهو ساحر وهذا هو السحر المبين : : : فذلك إذ يقول القرآن الكريم ، « إنه فكر وقدر فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر فقال إن هذا إلا شعر يؤثر » :

واختلفت المفسرون في تفسير المعنى المقصود بالعتل الزنيم الذي قيل إنه نزل فيه :

فراى بعضهم أن الزنيم هو الدعوى ، وأن الوليد بن المغيرة يوصف به لأن أباه ادعاه بعد ثمانى عشرة من مولده :

ورأى بعضهم أن الزنيم وصف له من زعنة كان يعرف بها في عنقه ، وهى اللحمية المدلاة . ويخالفهم آخرون فيقولون : إن الرجل الذي كان يعرف بهذه الزعنة هو الأخنس بن شريق ، وكان أصله من ثقيف وعداده في زهرة : :

وفى رواية أنه عليه السلام سئل عن العتل الزنيم فقال إنه هو الفاحش اللثيم ، وغير ذلك من الروايات والتأويلات كثير :

إلا أن الذى يعنينا فيما نحن بصدد أن الوليد لم ينسب قط إلى أحد غير أبيه المغيرة ، وأن المغيرة لم يكن بحاجة إلى استلحاق ولد غريب عنه ، لكثرة أولاده ونجابتهم بين فتيان مخزوم وقريش عامة ، وأن شبه الوليد ببني المغيرة ظاهر حتى في بعض الفروع البعيدة . فإن عمر بن الخطاب كانت أمه قريبة خالد ابن الوليد ، وكان يشبهه أقرب الشبه كما يتفق في أيامنا هذه كثيراً بين أبناء العات والأخوال ، وإن غير الوليد لأولى بذلك الوصف لما تقدم من اعتزاز قريش بنسبته فيهم ، حتى لقب برحمة قريش وسمى بينهم بالوحيد :

وعلى أية حال قد نشأ خالد في بيت الوليد بن المغيرة وهو سيد بني مخزوم ، وأحد السادات المعدودين في قريش ، وصاحب الكلمة التي يتعلق بها مصير قومه فيما يجنب إليه من شرعة أودين .

أما أمه فهي لبابة بنت الحارث الهلالية ، وهى أخت ميمونة أم المؤمنين زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، وأخت لبابة بنت الحارث الكبرى زوج العباس عمه ، وأخت أسماء بنت عميس التي تزوجها جعفر بن أبي طالب ثم أبوبكر الصديق ، ثم على بن أبي طالب ، ولها أخوات أخريات بنى بين رجال من ذوى الأخطار ومقاديم العشائر النابيين :

وندر في بيوت العرب النيلة بيت لم يكن له صلة بخالد وذويه بالنسب والمصاهرة ، من جانب أمه أو جانب أبيه .

والأقوال في سن خالد وتاريخ مولده لا تنتهي إلى قول يتمتع فيه الخلاف : فمن المؤرخين من يقول إنه مات وله من العمر ستون سنة : فإذا كان قد مات في السنة الحادية والعشرين أو الثانية والعشرين للهجرة فقد ولد إذن في السنة الثامنة والثلاثين أو السنة التاسعة والثلاثين قبل الهجرة .

ولكنه قول يحول دون تصديقه والأخذ به أن خالداً كان صغير السن في عام الفتح - فتح مكة - كما يفهم من تعليق أبي سفيان له بالسلام ، وشيوع هذا اللقب بين عارفيه .

فقد كان أبو سفيان والعباس يرقبان عبور الكناشب والقبائل في يوم الفتح فكان خالد بن الوليد أول من مر في بني سليم : فسأل أبو سفيان : من هذا ؟ قال العباس : هذا خالد بن الوليد : فعاد أبو سفيان بسأل وهو يخفى حقيقته : الغلام ؟ قال العباس : نعم : كأنه لقب كان معروفاً بين شيوخ قريش :

والرجل لا يبال له « غلام » وهو في نحو السادسة والأربعين : وقد يقال له ذلك وهو حول الأربعين إذ كان القائلون من رؤساء الشيوخ وكان اللقب قد عرف قبل ذلك بسنوات وبقي بحكم العادة والتردد على الأقوال : فإذا كان خالد بن الوليد يومئذ في نحو السادسة والثلاثين أو السابعة والثلاثين فولده على التقريب بين سنتي ثمان وعشرين وثلاثين قبل الهجرة .

وعندئذ تخطر لنا قصة أخرى لها صلة بهذا التقدير : وهي قصة المصارعة بينه وبين عمر بن الخطاب وهما غلامان ، وغلبته عمر وكسره ساقه في هذه المصارعة ، وإنما يتصارع الندان أو المتقاربان : وعمر على تقدير مشهور قد ولد قبل الهجرة بأربعين سنة أو قرابة هذا التاريخ .

لنتوفق بين هذه الأقوال جميعاً إنما يستقيم لنا بتأخير مولد عمر قليلاً عن سنة أربعين ، وتقديم خالد قليلاً عن سنة ثلاثين ، فيرجح إذن أن يكون مولده في نحو سنة أربع وثلاثين قبل الهجرة ، ولا مانع إذن أن يصارع عمر ويغلبه كما يغلب الفتي في الرابعة عشرة مثلاً : ميلاً له في السادسة أو السابعة عشرة ، إذا كان مولوداً للدرية على الرياضة وألعاب الفروسية ، وكان خالد ولاشك كذلك ، لأنه ورث قيادة الأتعة من أباه صباه .

نعم يظهر أنه كانت عليه مخالب الفروسية منذ صباه الباكر ، إذ رشحه أبوه لقيادة الخيل ولم يكن أكبر أبنائه : ورأيناه على قيادة الفرسان - فرسان قريش - في وقعة أحد التي أحاط فيها برماة المسلمين من ورانهم : فحلت المزيمة بجيش المسلمين بعد انتصاره .

وقد أسلفنا أن بني غزوم كان لهم في الجاهلية أمر القبة والأتعة ، فالقبة هي خيمة عظيمة يضربونها ليجتمعوا فيها حدة القتال ، والأتعة هي الخيل وفرسانها ، وولاية خالد هذه « الوظيفة » الموكولة إلى قبيلته بن بطون قريش جميعاً هي آية استعداده للرئاسة والقيادة منذ صباه .

وفي أخبار خالد قصة واحدة تنفعنا في تصور ملامحه وسماته ، لقلة أوصافه المحفوظة ، على خلاف ما تعودناه من أحاديث العرب عن أبطالهم ، وهي في الغالب مقبضة في وصف أولئك الأبطال :

تلك القصة هي ما أشرنا إليه من المشابهة بينه وبين عمر بن الخطاب ، حتى كان أناس من ضعاف النظر يخلطون بينهما من قريب ، ولا يميزونهما بالرؤية ولا بسماع الصوت الخفيض :

وخلاصها أن علقمة بن علاثة لقي عمر بن الخطاب سرّاً فقال له :

مرحباً بك يا أبا سليمان ! : ثم دنا منه فلم يميزه مع دنوه وسماع صوته برد السلام عليه ، فقال : عزلك ابن الخطاب ؟ فأجابه عمر ، نعم : ففضى علقمة يقول ، ما يشيع ، لا أشيع الله بطنه !

وأصبح عمر قد دعا بخالد وعلقمة وسأل خالداً ، ماذا قال لك علقمة ! فنفي أن يكون قد لقيه أو جرى بينهما كلام : وكرر عمر السؤال : فأقسم خالد بالله ما رآه ولا سمع منه شيئاً : فقال علقمة كالوسع من حرج ، حلاً أبا سليمان ! ولم يقطن لغلطه حتى تبسم عمر وأخبرهما بالحديث .

ومن هنا نفهم أن خالداً كان طويلاً بائن الطول ، وأنه كان عظيم الجسم والهمة ، ومهيب الطلعة عيّل إلى البياض .

وغنى عن تواريخ المؤرخين ولاجدال أن خالداً قد تعلم في صباه كل ما يتعلمه الفتى المرشع للحرب والفروسية وشمائل الرئاسة ، ومن الصفات العارضة التي زعم أناس أنها أصل الجفاء بينه وبين قريبه عمر ابن الخطاب أنه صارعه كما تقدم فغلبه وكسر ساقه ، وهي صغيرة تنيء عن دراية باكرة بفنون الصراع والكفاح ، ولكنها لو لم تذكر في مصادرها لأغنانا عنها علم القائد الكبير بفنون الفروسية على أنواعها وسرعته في مآزق الزال إلى مصارعة أقرانه ومبارزته واحتضانهم بعنف شديد حتى يعجزهم عن الحراك .

وغير بعيد أنه تعود عيشة الشظف وراض نفسه على الخشونة عدداً في البداية ليصبر على مضائق الحرب وشدائد الجوع والظمأ حيثما تفرد عن موارد الزاد : فقد جاء في بعض الأحاديث أن خالداً كان يأكل الضب ويشبهه كما يأكله الأعراب ويشبهونه ، وهو أغنى إنسان في مكة أن يسبق هذه الأكلة الأعرابية ، مع بساره وافتنان أهله في الأطعمة الحضرية .

قال ابن عباس رواية عن خالد إنه دخل مع رسول الله على خالته ميمونة بنت الحارث فقدمت إلى رسول الله لحم ضب جاءها مع قريبه لها من نجد ، وكان رسول الله لا يأكل شيئاً حتى يعلم ما هو ، فاتفق النسوة ألا يخبرنه حتى يرين كيف يتذوقه ويعرفه إن ذاقه : فلما سأل عنه وعلم به تركه وعافه : فسأله خالد : أحرام هو ؟ قال : لا : ولكنه طعام ليس في قوى فأجذنت أعافه : قال خالد : فاجزرنه إلى فأكلته ورسول الله ينظر !

ومثل هذه التربية لقائد من قواد الحرب نموذج يحتذى في كل مدرسة من مدارس الفنون العسكرية الحديثة ، وعلى سنتها كتب ناهليون تقريره وهو طالب في المدرسة الحربية يعيب على النظام يومئذ أنه يسمح لأنباء الأعيان بمعيشة الترف واستصحاب الخدم بين جدران المدرسة : وهم أخرى بخدمة أنفسهم في مدرسة يتعلمون فيها الصبر على شدائد الحروب .

وكان لخالد ولا ريب علم بالبادية العربية من غير هذا الطريق ، طريق الرياضة المقصودة إن صح ما رجحته : فله سافر كثيراً في الجزيرة قبل الإسلام ، ولعله عرف في تلك الأسفار دروبها العسبة التي كان يطرقت من العراق إلى الحجاز ومن الحجاز إلى اليمن ، ومن نجد إلى الشام ، وبعضها كان يعتصم على عجل بغير أدلاء :

ولم تكن بخالد ولا بإخوته حاجة إلى التجارة لكسب العيش وتحصيل المال ، إذ كان أبوه على تلك الثروة التي لا مزيد عليها في البلاد العربية ، وكانت ثروته أشبه شيء في عصرنا هذا بثروة المصارف التي تعمل في صفقات القروض والربا ومضاربات الأسعار : أما الثمرات والخضر في مزارعه فلم تكن مما يحمل إلى البلاد القصية للبيع والشراء ، وإنما قصارها أن تباع في الحواضر الحجازية وما قاربها من البراءة القدر على شيء من الرف والتمتع ، ولا سيما في أيام الأسواق والحجيج : ولهذا فسر بعضهم وصف بنيه « بالشهود » فيما تقدم من الآيات بأنهم كانوا أبداً في صحبته وجواره مفاخرة بهم ، وتزويجهم عن الكدح والتصرف في شئون المعاش ، فإن قضيت لأحدهم رحلة أو سياحة في غير هذه الأغراض أوفى غير حاجة ملحة إلى الاتجار ، وإنما هي التربة والتمرس بالمصاعب والارتفاع بخبرة السياحة وآدابها . وقد ينفقون في ذلك خير ما يكسبون ، كما كان يصنع عمه « زاد الراكب » وأعمامه الآخرون الذين شهِروا بالأنفة من مجاراة أحد لهم في الضيافة وبذل العطايا والمهيات :

وموضع ترجيح الاستنتاج هنا إنما هو في إرسال خالد إلى البادية قصداً لرياضة النفس والجسد على خشدة الأعراب وشدة الميادين : فهذا ، وإن جرت به عادة بعض الأشراف في حواضر الحجاز ، لم يقطع به قول من الأقوال في سيرة الوليد بن المغيرة وبنيه « الشهود » على احتمال الشهادة للمعنى الذي قدمناه :

ولكن الأمر الموثوق به كل الثقة — والذي لا موضع فيه لترجيح ولا استنتاج — أن خالدًا قد نشأ حيث نشأ في الحاضرة أو البادية مستعداً للخشونة مستطيعاً لمعيشة الأعراب ، مستجيب السليقة والبيئة لما يتكلفه المجاهد في أوعر القفار وأعنف الحروب ، وكانت له ضلالة العصبين الأقوياء المعهودين بين رجال السيف ، وهي ضلالة يوشك أن تستمد من حراسة النفس وشهامة القلب أضعاف ما تستمد من العضلات والأوصال :

فلم تغف العقيرة من ضربيتها التي لا مناص من أدائها ، وآية ذلك أنه مات على فراشه في نحو الخامسة والخمسين ، وليست هي بالنسبة الغالبة فيمن يموتون بداء الشيخوخة من غير علة أخرى . وإذا تجاوزنا هذه المظنة — وهي كافية — ألفينا في تراجم الأسرة كلها ما ينبئ عن عوارض الأسر التي نبيها الأقدار لإحجاب العبارة في شتى المواهب والمزايا :

فهذه الأسرة العسبة تكتفينا فيها عوارض الاختلاف عن جملة الناس في تركيب الأعصاب خاصة ، وبشاهد فيها فرد أو أفراد تتجمع فيهم غالبيتهم متمكنون منهم مخالفتها وعناصر شدوذها حتى تسلمهم إلى الاختلال والاضطراب كأنهم ضحايا الأسرة كلها في سبيل إيجاب العقيرة منها :

وكانت هذه العوارض مشاهدة في أسرة خالد وفي إخوته على التخصيص : فذكر كتاب الاستيعاب في أسماء الأصحاب « أن الوليد بن الوليد كان يروع في منامه مثل حديث مالك سواء في قصة خالد : وعن مسند بن أبي شيبه أن خالد بن الوليد كان يفرع في نومه فشكا إلى النبي عليه السلام . فقال له : « إن جفريتاً من الجن يكيدك » .

وبدلت هذه الأسرة الممتازة ضحيتها الكبرى في شخص سليلها عمارة بن الوليد أحد الإخوة المذكورين بأسمائهم من ذرية الوليد بن المغيرة :

وعمارة هذا هو صاحب عمرو بن العاص في رحلة الحبشة رسولين إلى التجاشي لتسليم المسلمين بها إلى قريش :

وكان مولعاً بالخمر والغزل ، وسياً محبباً إلى النساء : فلما كان بالسفينة مع عمرو وامرأته شرب ونظر إلى امرأة عمرو نظرة مريبة :

وقد نلمح عوارض الأسرة هذه في أعظم أفراد الأسرة كما نلمحها في هذا المسكين الذي ابتلى بالخن القادح والضحية الكبرى ، فخالد بن الوليد — شرف بني المغيرة — لم يفته الميل إلى المرأة كما فن أخاه ، ولم يصرفه قطع عيب من أعباء البطولة ولا عن فريضة من فرائض العظمة والعقيرة ، ولكنه على هذا قد تعرض للمؤاخذه من عمر بن الخطاب ومن أبي بكر الصديق في صدد الزواج المعجل في غير حينه ، فسبى امرأة مالك بن نويرة ، وتزوج في حرب الجمامة وهو بميدان القتال : ومضى إلى الجودي في دومة الجندل ، وقيل إنه قد أربعين ولداً في طاعون الشام وهو بقيد الحياة لما تجاوز الخمسين بكثير :

وتلك في جملتها شواهد العوارض التي يقر النصفانيون المحدثون أنها سمات العقيرة في منابها ، ومنابها هي الأسر التي تنجبها ، وتبدل أثمانها قبل أن تنعم بمجدها وفخارها : وكما ظهرت هذه العوارض في لون من ألوانها على أخيه عمارة ظهرت في بعض ألوانها الأخرى على أخيه الوليد الذي كان مثله يراع في رقاذه :

فهذا الأخ الكريم كان مع جيش المشركين في وقعة بدر ، فأسره المسلمون ، وطال الكلام في فدائه لغناه وعداوة أهله للإسلام ، فطلب أسره أربعة آلاف درهم ، وأوصى النبي ألا يقبلوا فدية له غير شكة أبيه الوليد ، وهي درع فضفاضة وسيف ربيضة : وكل هذه المطالبة والمساومة والوليد باق على دين الشرك في أسر المسلمين : فلما تم فداؤه وذهب إلى أهله أعلن إسلامه بينهم وهم كارهون ، وعجب المشركون لأمره فسألوه : « هلا أسلمت قبل أن تفتدي ؟ » . فقال : « كرهت أن يظن بي أنني جزعت من الإسار » : وصبر على التعذيب والنكابة والحبس بين أهله حتى أفلت بعد جهد وحيلة ولحق بالنبي مشياً على قدميه ! :

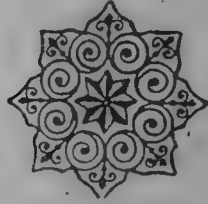
هذه أيضاً فتحة خالدية من نفحات تلك الأسرة القوية التي تأتي خلقتها إلا أن تحير الناس ، وأن ترد عليهم من مورد التفاوت والإغراب والمخالفة للمألوف :

وهي في أطوارها المتباينة منجم العبقريّة الذي لامرأ فيه ، ومعدن البطولة التي تكتب لصاحبها وهو في الأصلاب :

فها هنا نشأة بطل عبقري مدخر للقيادة والرئاسة بميراث حسبه وطبعه ، وملكات نفسه وجسده ، جاءته البطولة وهو ينتظرها ولا يشك فيها ، وتنبأ لها بالقدرة على الشدة والرخاء والنعمة والبأساء ، ويكاد الصديق والإشاعة معاً يتوافيان إلى دلالة واحدة في تربية هذا البطل المندور للبطولة والعبقريّة من قبل ميلاده ، فأكله الضب التي سبق ذكرها واحدة : : : وغيرها أكالات مسمومات يبدو لنا أنها مخترعة أو محرفة ولكن اختراعها وتخريفها بدلان لاحالة على شيء : وهو اشتهار خالد بترويض بنته هل تجزع القصص التي يتقزز منها الناس ويخافون منها الهلاك : ففي اليواقيت للقطب الشعراي أنه حاصر قوماً من الكفار في حصن لم يقاتلوا : فقال لهم فقالوا : تزعّم أن دين الإسلام حق ؟ : : فأرنا آية لنسلم : فقال احملوا إلى السم القاتل ، فأثوه به فأخلده وقال : بسم الله ، وشربه فلم يضره ، وتردد مثل ذلك في كتاب الإصابة فروى عن مصادر شتى أنه لما قدم الحيرة أتى بسم فوضعه في راحته ثم سقى وشربه ، ولم يؤثر فيه :

وقد سمعنا نيتشه - بشير السوربمان في العصر الحديث - يقول : إن السم الذي لا يميتني يزيدني قوة ! : :

فهذه بنية بطل نشأت للمجد على هذا الغرار :



(عبقريّة خالد)

إسلامه

كان إسلام خالد ضرباً من التسليم :

كان ضرباً من التسليم بمعناه « العسكري » المصطلح عليه في عرف القادة ورجال الكفاح :

لأنه أسلم أو سلم تسليم القائد البصير بحركة القتال بين المد والجزر والنصر والهزيمة ، الخبير بموضع الإقدام وموضع الإحجام ، المقاتل والقتال شجاعة ، المسالم والسلم ضرورة لإحيى عنها :

ولم يكن تسليمه تسليم العاجز الوكل ، ولا الجازع المنخذل : بل لعله بلغ من نفسه غاية الثقة بالقدرة وحداى اليقين بالخبرة ، يوم أسلم وسلم إلى معسكر الدين الجديد : كأنه آمن بالله لأنه علم من ذات نفسه أنه لن يغلبه إلا الله ، وكأنه كان يقول في قرارة ضميره : أهزمي أحد وليس له مدد من النبوة ؟ أيعلو سيف على سيفي وليس له سر من السماء ؟ . . .

فبلغ نهاية الإيمان بنفسه يوم بلغ بداية الإيمان بالله :

وقد كان على دونه في بني غزوم أن يحاربوا حربهم إلى نهايتها ، لأن الصراع بين الجاهلية والإسلام لم يكن إلا صراعاً لهم قبل كل جاهلي وكل قرشي وكل عربي على التعميم .

وكان معسكرهم أولى المعسكرات أن يصمد إلى موقف الحسم من النضال بين الفريقين ، لأن بلاءه بإبداء الجاهلية أكبر من كل بلاء . وموقفه أمام الإسلام موقف من ينافح عن عزته وعزة بيته وعزة آباءه وأجداده ، وعزة « النظام » الاجتماعي كله كما قررته الجاهلية أحقاباً بعد أحقاب ، لأنه النظام الذي به يقومون وبهم يقوم :

وقد أبلى أبوه في هذا الصراع قصارى ما في وسعه من بلاء ، وهو شرح يطول ، وتفصيل تضيق به الفصول ، ولكن إشارة واحدة فيه تغني عن بيان طويل ، وصفحة موجزة من صفحاته تغني عن الإطناب في القيل والقال :

وحديث من تفصيل مكانه وجهوده كلها في حرب الإسلام أن نقول إنه قد هان عليه في هذا السبيل أن يبذل العزيزين : الولد والمال :

ففي بداية الدعوة الخديبية سعى وقومه إلى عم النبي أبي طالب ليسلمهم محمداً أو يتخلى عنه ، وله بديلاً منه عمار بن النوليد . . . وقد وصفوه بأنه أشد الثقيان وأشعرهم وأجملهم في قريش :

وبعد استفاضة الدعوة المحمدية يسعى إلى النبي فيمن سعى إليه من سراة قريش ليشاطروه أموالهم ويسكت عن أربابهم وعبادتهم ، وفي ذلك يقول القرآن الكريم في سورة الأحزاب : « ولا تطع الكافرين والمنافقين » :

ربقياس هذا النذل السخي في سبيل الدين تقاس كراهة الرجل للدين الجديد ، وهي كراهة الحرم التي تبقى إلى الموت . لأنه قد جرى بالإسلام وهو بقارب الثمانين وظل على الكبد له حتى مات بعيد الهجرة . قد نيف على الخامسة والتسعين .

وكان خالد في ناشأ يوم ظهر النبي بالدعوة الجديدة ، ففر منها كما نفر قومه أجمعون ، وزاد على النفرة لها من حمية صباه ، وتحفراً فتياً يسبق به أباه .

فما هو إلا أن بلغ مبلغ الرعامة في القتال حتى نجرد لما بعزيمة الفتوة وشجاعة البطولة ، ولم تنقص سنتان على موت أبيه حتى كان قائد الميمنة في وقعة أحد المشهورة ، وتولى المعجزة التي مالت بكفة النصر من جانب المسلمين إلى جانب المشركين :

وذلك أن النبي عليه السلام أقام الرماة من وراء جيشه وقال لهم : « قوموا على مصفكم هذه فاحموا ظهورنا ، فإن رأيتمونا قد انتصرنا فلا تشركونا ، وإن رأيتمونا نقتل فلا تنصرونا » . فلما ولي المشركون منهزمين وتبعهم المسلمون مغتتمين ، خالفت كثرة الرماة وصاية النبي وتصابيحهم بينهم : « ما مقامنا ها هنا وقد انهزم المشركون » فكانت هي الغرة التي احتلها خالد ، ولم تدهله عنها الهزيمة المطيعة بقومه ، فكر بالخييل وتبعه عكرمة بن أبي جهل صاحب الميسرة وداروا من وراء جيش المسلمين : فحملوا على من بقي من الرماة فقتلوهم وقتلوا أميرهم عبد الله بن جبير وانقضت صفوف المسلمين واستداوت حاهم واختلطوا فصاروا يقتتلون على غير شعار ويضرب بعضهم بعضاً من العجلة والذهش ، وشاع أن النبي عليه السلام قتل في المعركة ، وقتل فيها حمزة وسبعون من الأنصار ، وأرجفت المرجنون بكبار لصحابة حتى ظن أبو سفيان أن أبا بكر وعمر من القتلى ، وصاح بين الصفوف : « يوم يوم بدر والحرب سجال » :

واشترك خالد في وقعة أخرى هي وقعة الأحزاب ، أو الخندق ، فكانت هي أيضاً من أهول الغزوات على المسلمين وأوشكت أن تحيق بهم دوائرها لولا يقظة علي بن أبي طالب وبقية بعض الدعاة بين أحزاب قريش وهبوب الريح التي عصفت ببيتهم وقدرهم وزادتهم بأساً من اقتحام الخندق الذي حفره المسلمون حول المدينة ، وفي هذه الغزوة يقول القرآن الكريم : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً ، إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا ، هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالاً شديداً . . . » :

وقد كان خالد في هذه الغزوة يطوف بخيله حول الخندق يلتمس مضيقاً يقحم منه الخيل فأعياه ، وفشل عمرو بن ود حين حاول العبور من إحدى نواحيه . فلما حبطت حملة عمرو وقتله علي بن أبي طالب : بات المشركون ليلتهم يقسمون كتابهم لكل فريق من المسلمين كتيبة تدمه مع الصباح ، فكان خالد هو الموكل بالنبي عليه السلام في كتيبة غليظة من خيل قريش والأحزاب ، فاندفع يقاتل بحماية النهار وهوى من الليل ، إلى أن تحاجز الفريقان ورجع المشركون وانصرف المسلمون إلى قبة النبي ، فارتد خالد بعد هنية يطلب الغرة ، وكاد أن يظفر بها لولا حرس من المسلمين بقيادة أسيد بن حضير تبه له وفوت عليه

غرضه : تم تقطع القتال وهو لا يزال على الطلب والطواف ، وكان آخر من ترك الحومة بعد يأس الأحراب من عبور الخندق ودخول المدينة ، فلبث هو وعمرو بن العاص على ساقه الجيش في مائتي فارس ردا للجيش كله ، مخافة أن يتعقبه المسلمون :

وتصدى خالد مرة أخرى للنبي عليه السلام في سنة الحديبية وهو في طريقه إلى مكة : وكان النبي قد خرج إليها معتمراً في نحو ألف وخمسمائة من المسلمين لا يحملون سلاحاً غير السيوف في القرب ، فأرجس المشركون خيفة أن يكون قدومه إلى البيت الحرام للقتال لا للعمرة ، وتذبوا خالدًا في مائتي فارس للقائه قبل بلوغ مكة : فدنا خالد حتى نظر إلى أصحاب رسول الله ، وأمر رسول الله عباد بن بشر فتقدم في خيله وأقام بإزائه وصفت من ورائهم رجاله ، ثم خانت صلاة الظهر فصلى رسول الله بأصحابه صلاة الخوف ، وهم خالد أن يغير عليه لولا نخوة من القروسية أبت له العدوان على المسالم وقمعت فيه طمع الرئيس المغيظ على مكانته وعروض دنياه فعلت هنا كفة الفارس النبيل على كفة الرئيس الموتور ، وقال خالد بصفت ذلك بعد إسلامه : « همنا أن نغير عليه ثم لم نعزم لنا ، وكان فيه خيرة ، فأطلع على ما في أنفسنا من الهجوم به فصلى بأصحابه العصر صلاة الخوف ، فوقع ذلك مني موقعاً ، وقلت الرجل ممنوع » :

إلا أنه مع هذا بقي على لدده في خصومة الإسلام ومعاندة نفسه دون الإصغاء له والنظر إليه : فلما صالح النبي قريشاً ودخل مكة في عمرة القضية كره خالد أن يشهد دخوله ، وتغيب من جوار البيت ريثما يعتمر المسلمون ويرجعون من حيث أتوا ، وهو معنى النظر من رؤية شيء لا يستحبه ولا يخجل بينه وبين حربه :

كذلك كانت كراهة خالد للإسلام بعد كراهة أبيه :

ومن وثباته هذه ، ولحاجه ذاك ، يغلب على الظن أن كراهته كانت من نوع تلك الكراهة التي هي أقرب إلى المبارزة والمناجزة منها إلى المقت والضغينة : لأنها لا تعني صاحبها بالبعد من موضوعها كما تعنيه بالاشتغال به والعكوف عليه ، كأنه زميل المبارزة اللازم لإتمام الصراع وإذكاء حرارته وامتحان قدرة النفس عليه :

وهذه الحرارة حركة جياشة في النفس وليست كذلك الموات الذي تنقبض عليه النفس في الشيخوخة القانية ، ولا كذلك الضغن الذي يتغلذى بقيقه الحزون في طبيعة مغولية معدومة الخير والنجدة :

مثل هذه الحركة الجياشة في النفس الحية الفتية كالسيل المتدفق الآتي في واديه المحيط بجانيه ، يظل متدفقاً آتياً ما بين في الوادي وما انهزم عليه الغيث من ضفتيه . ولكنه إلى أمد لا محالة ، لأنه سينبئ إلى مفترق الوادي فلا يجيش ولا يتدفق ، ويصقصر عنه الغيث فلا يربو ولا يبرح . وسبكون طريقه مع الوادي المخفوق غير طريقه مع الوادي المحصور :

والوادي هنا قد افترق في مجراه شعبة بعد شعبة منذ عهد قريب وإن لم ينته بعد إلى غابة المفرق في الأرض البراح :

افترق الوادي قليلاً حين انقسم بيت المغيرة بين معسكر الجاهلية ومعسكر الإسلام ، وأصبح في معسكر الإسلام أخوان حبيبان إلى خالد ، وهما الوليد وهشام :

وافترق قليلاً يوم أصغى أبوه إلى القرآن فحدث آل بيته عنه ذلك الحديث الذي أراهم وأشجاهم ، فحسبوه قد صبا عن دينه وسألوه عن نيا محمد فأوشك أن يقع في قلبه أنه وحى السماء لو لم ينطق لسانه بأنه السحر الذي يفرق بين الرجل وزوجه والولد وبنيه والسيد ومولاه :

وافترق قليلاً يوم شهد خالد سكبنة المسلمين في طريق الحديبية وهم قائمون للصلاة ، وهمجن في خاطره أن يغير عليهم فصدته عنهم رهبة الصلاة ونخوة الفارس المحجم عن الغدر والغيلة ، وسرى في روعه أن ل محمد لسراً وأن الرجل لممنوع :

وكان لتلك الحركة الجياشة مدد من تحريك الكتاب وتجريد الطلائع وإقامة الأرصاد والتقاء الجموع واتفاق الكلمة بين المشركين على الحرب والعداء ، فلذا هم يتلبلون مختلفين بعد صلح الحديبية ، وإذا بصلح الحديبية يلقى السلاح من الأيدي سنين طوالاً لالتقاء فيها ولانزال ، ولاسورة من غضب ولا جدوة من غيظ مثار :

ومات الشيوخ الذين كانوا يجيئون بوقارهم وجمودهم على العقول وتسياً الجو للسؤال : فيم هذا العداء والنضال ؟ أمن أجل الكعبة ومحمد برعاها ويحترم جوارها ويحج إليها ؟ أم من أجل العصبة القومية وشرفت محمد شرفت العرب أجمعين ؟ : أم من أجل الكرامة ومحمد يصون للعزيز كرامته ويعرف للحبيب قدره ؟ :

ومن أين لمحمد ذلك النصر المبين بعد النصر المبين ؟

ومن أين له تلك المهابة التي ترد عنه الأعين والأيدي من قريب ؟

ومن أين له ذلك العون الذي يدركه وقد أحاطت به الهزيمة من كل فج فإذا هو ناضل منها وإذا هو الطارد الظافر وقد خيل إليهم أنه الطريد المخدول ؟ :

ومن أين للمسلمين ذلك الأدب وذلك الحشوع ؟ ومن أين للنبي بينهم ذلك السلطان القصادع والنصوت المسموع ؟

لقد رآهم وراه سيد أهل الطائفت عروة بن مسعود فعاد إلى قومه يقول : « والله يا معشر قريش ! جئت كسرى في ملكه ، وقيصر في عظمته فما رأيت ملكاً في قومه مثل محمد بن أمية ، ولقد رأيت قوماً لا يسلمونه بشيء أبداً فانظروا رأيكم فإنه عرض عليكم رشداً ، فاقبلوا ما عرض عليكم فإني لكم ناصح ، مع إني أخاف ألا تنصروا عليه » :

ولقد راوه بعد ذلك في عمرة القضية لايتوضأ وضوءاً إلا كاد المسلمون يقتتلون عليه ، وإذا تكلموا خفصوا أصواتهم عنده ، ولا يحدون النظر إليه ، وراوهم في نظامهم ومودتهم وصدق إيمانهم وخالص نياتهم فأكبروهم وعز عليهم أن يصغروهم أو يتأدوا في الزرابة بهم والإعراض عنهم ، وانقلبوا إلى أنفسهم فإذا هم مرتابون في الغد متدابرون في المقصد ، منزهون وهم الأكثرون بمجموعهم وهم المترصون : فحانت الساعة لوزن الأمور ومراجعة الحاضر والمصير ، وفرضت هذه المراجعة فرضاً على كل ذي بصر بالقيادة في معارك النضال أين تفشل وأين يتسع لها المجال ، فإذا بالرجلين المفطورين على توجيه الوجوه قد انبها إلى رأى في مصير المعركة بين الجاهلية والإسلام في ساعة واحدة ، وعلماً أين يقف الدينان لمتناجزان من حق النصر وعوارض الهزيمة ، وهما عقربا قريش في أصول القيادة على تباين السن والمذهب والمزاج : خالد بن الوليد وعمرو بن العاص :

وفي تلك الآونة التي يشتد فيها الجلب والدفع بين الإنسان وقرارة ضميره وتجب فيها الموازنة وجوباً على كل ضليع بها قادر عليها ، لم يترك خالد لنفسه ولم يلبث أن جاءته الدعوة التي تنصره على عناده وتخرجه من تردده ، وتستدعي منه البت العاجل بجوابه ، وتسمح الغضاضة التي لعلها كانت تثنيه عن تلبية ضميره :

وتلك رسالة من أخيه يحملها له من كلام محمد ولا غنى فيها عن جواب :

قال أخوه الوليد : : : : أما بعد : : فإني لم أر أعجب من ذهاب رأيك عن الإسلام ، وعقلك عقلك ، ومثل الإسلام يحمله أحد ؟ : :
ثم مضى يقول : : سألتني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أين خالد ؟ فقلت : يأتي الله به : فقال : ما مثل خالد يجهل الإسلام ، ولو كان جعل نكايته وحده مع المسلمين على المشركين لكان خيراً له ، ولقد علمناه على غيره : :

فاستدبرني أخي ، فقلت له : قد ذلتك ، واطن صالحة :

تلك كانت هي الدعوة التي جاءت في أوانها :

وكان إسلام خالد هو الجواب :

فهو مراحل الطبيعة التي لا بد له من عبورها بين الجاهلية والإسلام : لم يكن طبعياً أن يلبى أول دعوة وهو هو في قريش صاحب عقلها المنيع :

ولم يكن طبعاً أن يلبى الدعوة في وطيس الحرب ومخيم العداة :

ولم يكن طبعياً أن يستن حبة إلى الموازنة وقد انقسم بيتهم انقسمت نفسه ثم جاءت الدعوة الكريمة في حينها فلا يكون الإسلام جزءاً من المنظور :

فهو قد انتقل من الإصرار ، إلى القتال ، إلى المواجهة ، إلى الموازنة ، إلى التراجع ، إلى الإجابة ، إلى عجل بواحدة من هذه الخطوات لكانت هذه العجلة هي مكان العجب وهي الأمر المخالف لطابع الأمور :

وقد أسلفنا أن الإسلام كان في أمر خالد ضرباً من التسليم ، فتعبد هنا أنه تسليم القائد في معركة نفسية وليس بتسليم القائد في معركة حربية ، ولهذا عناه أن يستغفر له النبي ربه عن ماضيه ، ولم يكن قصاره أن يرحب به النبي ويسلكه بين صحابته ومريديه : فقال : يا رسول الله : : قد رأيت ما كنت أشهد من تلك المواطن عليك معانداً عن الحق ، فادع الله بغفرها لي :

فأجابه النبي عليه السلام : إن الإسلام يجب ما كان قبله :

فعاد خالد يؤكد رجاءه ويقول : يا رسول الله ، وعلى ذلك !

فدعا النبي ربه : اللهم اغفر لخالد بن الوليد كل ما أوضع فيه من صد عن سبيلك !

فرضى خالد واستراح :

ولا يكون هذا إلا تسليم القلب نقض عنه الكفر ، وليس تسليم اليد رمت منها السلاح :

وأخرى بنا أن نرجع إلى كلام خالد لبنا تاريخ إسلامه وسبب اعتدائه وتلخيص الأحداث التي كشفت بها خالصها قبل لحاقه بالنبي في المدينة ليسلم على يديه ، فإنه أجمل ذلك كله إجمالاً بفضح عن تلك الأطوار النفسية التي ساورتها ، وإن لم يقصد إلى الإفصاح عنها : ولعل صلورها منه على البديهة أبين لما وأقرب إلى توكيدها من الشرح المقصود :

قال : : لما أراد الله من الخير ما أراد ، قذفت في قلبي حب الإسلام وحضرتي رشدي وقلت : قد شهدت هذه المواطن كلها على محمد ، فليس موطن أشهد إلا وأنصرفت وإني أرى في نفسي أنني موضع في غير شيء ، وأن محمداً سيظهر ، فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة خرجت في خيل المشركين فلقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحابه بصفتان ، فقامت بازائه وتعرضت له ، فصلى بأصحابه الظهر إماماً ، فهممنا أن نغير عليه ثم لم يعزم لنا : وكان فيه خيرة : فاطلع على ما في نفسي من الهجوم به فصلى بأصحابه العصر صلاة الخوف ، فوقع ذلك مني موقماً ، وقلت : الرجل ممنوع : وافترقتنا وعدل على سنن خيلنا ، فأخذ ذات اليمين ، فلما صالح قريشا بالحديبية ودافعت قريش بالراح قالت في نفسي : أي شيء بني ؟ أين المذهب ، إلى النجاشي ؟ فقد اتبع محمداً وأصحابه آمنون عنده : فأخرج إلى هرقل ؟ فأخرج من ديني إلى نصرانية أو يهودية : أفأقيم في عجم أو أقيم في داري فيمن بني ؟ :

وبينا أنا كذلك إذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة القضية ، وتغيبت فلم أشهد دخوله ، وكان أخي الوليد قد دخل مع النبي صلى الله عليه وسلم في تلك العمرة ، فطلبني فلم يجدني : فكتب إلى كتابها فإذا فيه : : بسم الله الرحمن الرحيم : أما بعد فإني لم أر أعجب من ذهاب رأيك عن الإسلام ،

وعقلك عقلك ، ومثل الإسلام يجعله أحد ؟ وقد سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أين خالد ؟
فقلت : يأتي الله به . فقال : ما مثل خالد يجعل الإسلام . ولو كان جعل نكايته وحده مع المسلمين على
المشركين لكان خيراً له ، ولقد مناه على غيره ، فاستدرك يا أخى ما فاتك منه ، فقد فاتتك مواطن
صالحة .

« فلما جاءني كتابه انشطت للخروج وزادني رغبة في الإسلام ، وسرتني مقالة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، ورأيت في النوم كأنني في بلاد ضيقة جدية فخرجت إلى بلد أخضر واسع . فقلت : إن هذه
الرويا حق . فلما قدمت المدينة قلت لأذكرها لأخي بكر ، فذكرتها فقال : فهو يخرجك الذي هذا
لإسلام ، والضيق الذي كنت فيه الشرك . فلما أجمعت الخروج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
قلت : من أصحابي إلى محمد ؟ فقلت صفوان بن أمية فقلت : أما ترى يا أبا وهب ؟ أما ترى ما نحن
فيه ؟ إنما نحن أكلة رأس ، وقد ظهر محمد على العرب والعجم . فلو قدمنا عليه فاتبعناه ؟ فإن شرف
محمد شرف لنا ، فأني على أشد الأبناء ، وقال : لو لم يبق غيري من قريش ما تبعته أبداً ، فافترقنا ،
وقلت : هذا رجل موقوف يضرب وتر ، قتل أبوه وأخوه بيد ولقيت عكرمة بن أبي جهل فقلت
له مثل ما قلت لصفوان . فقال لي مثل . قال صفوان . . . فقلت له : فاطم ما ذكرت لك . . . وخرجت
إلى منزلي فأمرت براحلي يخرج إلى أن ألقى عثمان بن أبي طلحة ، وهو صديق لي أذكر له ما أريد .
ثم تذكرت من قبل من أتاه ذكرى من أذكره ، ثم قلت : وما على وأنا راجل من ساعتي ؟ فذكرت
له ما صار الأمر إليه . وقلت : إنما نحن بمنزلة ثعلب في جحر لو صب عليه ذنوب من ماء خرج ،
وقلت له خذوا قلبي لصاحبي . فسمي إجماع . . . وأدخلنا ببحرة فلم يطلع الفجر حتى التقينا بياضج .
على نداء قبل من مكة . فذهبوا في تلك الليلة . فوجدنا عمرو بن العاص بها فقال : مرحباً
بالقوم . قلنا : وبك . فقال : أين سيركم ؟ قلنا : ما أخرجكم ؟ قال : فما الذي أخرجكم ؟ قلنا الدخول
في الإسلام واتباع محمد ، قال : وذلك الذي أقدمني . فاصطحبنا جميعاً حتى قدمنا المدينة ، فأخذنا بظفر
الحررة ركائبنا ، وأخير بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسر بنا . فلبست من صالح ثيابي . ثم عدت
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقيني أخى فقال : أسرع فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر
بقدمك فسر بقدمك وهو ينتظركم ، فأسرعت المشي ، فطلعت لنا زال بيتهم إلى حتى وقفت عليه ،
فسلمت عليه بالنبوة ، فرد على السلام بوجه طلق . فقلت : إني أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله .
فقال : الحمد لله الذي هدانا لهذا . قد كنت أرى لك عقلاً وزجوجاً ألا يسامك إلا إلى الخير . . .

إلى أن قال : « وتقدم عمرو وعثمان ذابرا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان قدومنا في شهر صفر
من سنة ثمان ، فوالله ما كان رسول الله يوم أسلمت يعدل في أحدنا من أصحابه فيما حظه » .

فهذه السرد المبسط قد يحوم بنا حول الحاجة الأولى التي حركت قلب خالد إلى الإيمان بالدين الجديد ،
ونحسب أنها قد تخلصت يومئذ من التناقضات التي طرقتهم إلى ملة نبيل صالح الحديبية . . . يوم رده سكينه
الفضيلة عن جموع المسلمين وهم يسالمون قانتون إلى جوار البيت الحرام ، ويوم بدا له أن هذا البيت

البعث غير خاسر شيئاً بدعوة محمد وعبدية صحابه على البلد الأمين ، ويوم تراءى العنت من قريش أن
ينودوا ابن عبد المطلب عن كعبة آبائه وأجداده ، ويفسحوا طريقها للوافدين من حمير ، كما قال الحليص
ابن علقمة الكتاني سيد الأحابيش : .

فند تلك الساعة تباعد ما بين خالد وبين الشرك ، وتقارب ما بينه وبين الإسلام ، وطلق تداعد من
هناك ويتقارب من هنا ، حتى كانت مبايعته النبي على ما تقدم قبل فتح مكة بشهور .

وفي تحقيق هذا التاريخ - تاريخ إسلامه - خلاف غير قليل ، ولكن التاريخ الذي جاء في سرده
للمسبب إليه أرجح التواريخ جميعاً لأسباب كثيرة ، ليس بأهونها ولا أوهنها السبب النصافي الذي يقرن
بغيره . فإن الوقت المشار إليه آنفاً هو أشبه الأوقات أن يتفق . . . قائد الحرب وقائد السياسة على أنها
الجولة بين قريش والإسلام . ولن نجد وقتاً هو أولى باتفاق القائلين ، على اختياره للتسليم ، من ذلك
الوقت الذي تواردت فيه الحواطر بين خالد بن الوليد وعمرو بن العاص . . . وعده فغنى الأمر ولم يبق
لكة إلا أن تفتح أبوابها طائعة لمن هجرته وهجرها تلك السنوات الثمان . . .

وقد علم النبي عليه السلام جليلة الأمر منذ قدم إليه الرفاق الثلاثة . فقال لصاحبه : رمتكم مكة بأولاد
أكبادها ، وحق للمسلمين أن يحسبوا منذ تلك الساعة أن أولئك الرفاق لأفذاذ قد جاءهم بمقالد الحكمة
ومسالك البلد الأمين . . .

فالواقع أن مكة قد آذنت بالفتح منذ فارقتها خالد وعمرو وعثمان بن طلحة ، فأصبحت « المدينة
الفتوحة » التي نعرفها في اصطلاح هذه الأيام ، وأصبحت قضية مغلفها في وجه الدين الجديد قضية
عبث وحبوط .

ويخطيء الكاتبون الذين يزعمون أنها فتحت بعد شهر ، لأنها أخذت على غرة ، وزحف علم
جيش المسلمين في عشرة آلاف وأهلها معجلون عن الأهمية والدفاع . . .

فإن النبي عليه السلام إنما زحف عليها لأن قريشا غدرت بعهدها وسطت على حلفائه من خزاعة .
ثم أشفقت من القصاص فأوفدت أبا سفيان إلى النبي يستأمنه ويسأله مد العهد الذي أبرم بينهم في صالح
الحديبية ، فأبى النبي ولم يجبه ، وأحسن المشركون منذ اللحظة الأولى أن المسلمين زاحفون عليهم لا محالة . . .
فلو أن قضية الشرك بقيت لها بقية من عزم لاستعدوا قبل السطو بخزاعة أو بعده على الأثر ، وأراحوا
أنفسهم من الوساطة في التأجيل والمراوغة ، ولكنه اتسليم الذي بدأ بإسلام خالد وصاحبيه قد لراخى به
الوقت إلى أجله المعلوم . . .

فلما جاءها المسلمون دخلوها آمين على كثرة من بها من المشركين ، وتقدم النبي صلوات الله عليه
في كتيبته الخضراء ، وتقدم سعد بن عباد والزبير بن العوام وخالد بن الوليد إلى أبوابها فدخلوها كل
من الباب الذي وكل إليه . . . ونهى النبي أصحابه عن القتال فيها فلم يحدث قط قتال إلا من صوب خالد بن
الوليد ، لأن صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن أبي جهل ، رصدوا للباب الذي وصل منه ،

وجمعوا له جمعهم فنحوه ورموه بالنبل وشهروا عليه السلاح ، فبطش بهم وقتل منهم قرابة ثلاثين
أكثرهم من قريش وأقلهم من هذيل ، وولى السادة والأتباع بعد ذلك في هزيمة نكراء :
أهو تدبير أم مصادفة أحكم من التدبير ؟

خالد دون غيره تصادفه جنود رفقاته بالأمس في جيوش المشركين فيرمونه ويرميهم وقد كانوا
يرمون المسلمين عن قوس واحدة :

إنه حارب في صفوف الإسلام عرب الجزيرة وعرب العراق والشام ، وحارب في صفوف الإسلام
جيوش الفرس والروم ، وحارب في صفوف الإسلام كل من برز لتلك الصفوف ، فإلى الجاهلية
القرشية وحدها ينصرها على المسلمين ولا ينصر المسلمين عليها ؟ وأين يلتقي بها إن قاله لقاءها في ذلك
اليوم ؟ لقد اتبها إذن في ساعتها التي لا ساعة بعدها ، وقال النبي حين سمع بضربته : ألم أنه عن القتال ؟
قالوا : إنه خالد قاتل فقاتل : فقال : « قضاء الله خير » ثم قال : « لا تغزى قريش بعد هذا اليوم
إلى يوم القيامة : » :

وغرائب الاتفاق هكذا تكون حيث تكون :



(عبقرية خالد)

مع النبي صلى الله عليه وسلم

التي عليه السلام نحية من كبار الرجال مختلفون في الأعمار والأقدار ، مختلفون في البيئات
والمنازل ، مختلفون في الأمزجة والأخلاق ، مختلفون في ملكات العقول وضروب الكفايات ،
مختلفون في طرق العمل ، فكان اختلافهم هذا آية من أصدق الآيات على رحابة الأفق
الذي شأه الله تعالى ، وكان علمنا بكل رجل من أولئك الرجال مزيداً من العلم
بأنفسهم وبالله ، وبأنفسنا ، وبأنفس كل من في وجهته التي هو أصليح لها وأقدر عليها ، وهم يمتثلون أول
أمر من الله تعالى ، فيأبسون من تلك القطرة العذوبة التي فطرها الله لمداية الأمم وقبادة الرجال ،
يلتصقون بها ، فيسبحون الله بها ، فيسبحون الله بها ، فيسبحون الله بها . . .

من خصم من هؤلاء الخطماء إلا كان تقدير النبي إياه بقدره الصحيح آية على عرفانه الشامل
كان آية الآيات في هذا الباب ، لأنه عليه السلام لم يكبره إكبار السامعي الذي يستجمع القوة حوايه
وإما أكبره لأنه عرف أقصى مستطاعه ، وبينه وبين الوقائع التي استحق بها ذلك القلب الجليل
من عظمة سيف الله ، فقل من معركة يتألى المسلمون من عادوا منها بالنكير والتشهير ،
يا فافراً ، يا فافراً : : : فررت من سبيل

لم يكبر النبي خالداً كما أكبر أباه مضيان نالفاً له ورعياً لمكانه في قومه :

ولكنه أكبره للصفة التي ميوصف بها في تاريخ الإسلام بعد اعتدائه إليه بوضع سنوات :

أكبر لأنه « سيف من سيوف الله » والناس لا يرون إلا الهزيمة والارتداد ، ولم يكن النبي مولى القيادة في المعركة التي ارتد منها بجيش المسلمين ، فيقول قائل إنه ينصر قائداً هو المشول عن اختياره ، وهو من تم المشول عن ارتداده أو فراره . ولكنه ولى آخرين وترك اختياره بعدهم المشيئة إخوانه في الجيش ، فاختاروه بعد ذلك جميعاً =

كثير من رؤساء الأمم يعرفون موضع الإكليل من رؤوس القادة وهم مشتغرون ظافرون ، ولكنه
 لا يعرفون على أنظار هؤلاء الخبيرين إذا لم يدلم عليه ضياء النصر والظفر ، ويبقى للعين
 المهتمة بجمع الحروف في صلاصحة الأبيات .

وقد يحب خالد النبي ثلاث مشغولات ، وعهد إليه النبي في كثير من الأعمال الصغيرة ، وأشركه في بعض الأعمال الكبيرة ، ومنها غزوة مؤتة وغزوة حنين وسرية بني جذيمة ، فاما من هذه الأعمال العظيمة التي شارك فيها مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقد يقال للشافعي ، لحامد ، ولم ينظر إليه الناظر من وجهين متعادلين تارة إلى جانب عدم مشاركة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في تلك الغزوات ، وأما أنه رضي الله عنه قضى شعبه في السنة العاشرة للهجرة أو بعد ذلك بقليل محارباً لأعداء بني النضير ، فمن استحق هذا اللقب الذي لا يعاونه لقب في

الإسلام ، ولكن النبي وحده قد عرف قبل الحادية عشرة للهجرة أنه حقيق بذلك اللقب على أوفى مداه ، ومباه به قبل أن يهزم المرتدين وقبل أن يهزم الفرس والروم وقبل أن يهزم الإجماع . وهي الأعمال الجسم التي من أجلها يدعى اليوم سيف الإسلام .

وأما هو البصر العاوى الذى يلمح هذه القدرة فى معدنها حيث ينظر الناس ويرى من غزوة مؤتة أو مأخوذاً مع الخيل وحى توفى فى أول المعركة من ميدان حنين ، أو من جديعة ما يبرأ منه النبي عليه السلام .

ولهذا ينبغي أن توزن هذه الأعمال بميزانها الصحيح لإقامة خالده نصه في مقامه .
ولا ريب من المعدن الذي نجت منه حروب الردة وفتوح العرق والشتم .

١ - سرية مؤقته

وأول هذه الأعمال قد اشترك فيه متطوعا بعد إسلامه بشهرين أو ثلاثة أشهر من الهجرة النبوية .

وكان سبب هذه الغزوة أن النبي عليه السلام رسل وفدا إلى ذات طليح بقرية من قرى بني النضير إلى الإسلام ، فقتلوا جميعاً وعدتهم خمسة عشر ، إلا رئيسهم نجوا من القتل وحده ، وأعدا ليخبر بما رآه ، على يدكن المنكئين في إبلاغ مثلاتهم إلى من يهدونه بالقتل والتفكيك .

وأرسل عليه السلام الحارث بن عير الأزدي رسولاً إلى هرقل فقتله فقتله شرحبيل بن عمرو التميمي في الطريق

فأشفق عليه السلام من عتبي السكوت على كلتا الفئتين وهو غير مأمون : وعلم أن قبائل الجزيرة العربية نفسها قد أذعنت للدعوة الجديدة ، ومنها التريص للغر - متى قدر عليه - والموهون الإيمان ، الذي لا يصبر على الإغراء والاستثارة ، فإذا استضعفت الغسانيون وجيران الغسانين شأن النبي وأتباعه من جرائر فعلة كتمك الفعلة اللثيمة جرأهم ذلك عاجلاً على اقتحام الصحراء للثقة من المسلمين ، فهب القبائل لنصرتهم في طريقهم وتمدهم الدولة الرومانية بالمال والسلاح تقريراً لهيئتها في عيون أولئك البدو الذين جهلوا بأسها ووهموا أنهم قادرون عليها إذ لا مطمع للدولة الرومانية في مقاتلة المسلمين وإخضاع الجزيرة بغير هذه الوسيلة ، ولا سبيل إلى تسير الجنود الرومانيين بنظامهم المعروف وسلاحهم الخفيفة لمنازلة المسلمين في عقر دارهم من وراء المفاوز والتجود ، وتسيرهم بحراً إلى شواطئها على سفنهم عن الاستعانة بأناس من العرب وأهل البادية ، وهم أولى أن يستعينوا على هذا المطلب من المسلمين من غيرهم .

فلم يجد عليه السلام مناصباً من الثأر لأصحابه المقتولين ، وجرد لتأديب المعتدين جيشه من غير أن يفتدوا
عدته ثلاثة آلاف ، وكان في ذلك الجيش خالد بن الوليد ونجدة من أقدم الصحابة عهداً بهرسام . فلم
يتول خالد قيادته لأنه كان على الأرجح أحدهم عهداً بالدخول فيه ، وتولاًما زيد بن سارية .

فالرئيس جعفر بن أبي طالب : فإن أصيب فعبد الله بن رواحة ، فإن أصيب فليرض المسلمون بينهم رجلاً فليجعلوه عليهم : :

وأمرهم عليه السلام أن يذهبوا إلى حيث قتل الرموك فيدعوا القوم إلى الإسلام ، فإن أجابوا وإلا فالقتال ، وأوصاهم : « ألا تغدروا ولا تقتلوا وليداً ولا امرأة ولا كبيراً ولا فانياً ولا معزلاً بصومعة ، ولا تقربوا الحلال ولا تقطعوا شجرة ولا تهدموا بناءً : »

ولا شك أن هذا الجيش إنما كان بالوصف العصري « حملة تأديبية وبعثة استطلاع » يقاد على هذا الاعتبار ومن أجل هذه الغاية ، ولا يراد به بداهة أن يحطم قوة الدولة الرومانية أو يفتح البلاد التي كانت يومئذ في يديها : :

فنفى لهذه الوجهة حتى نزل معانا وأقام بها ليلتين ، وسمع المسلمون هناك أن هرقل قد عسكر بمآب في مائة ألف من الروم ومائة ألف من قبائل الخم وجدام والقيين وجرها وبلى على أعباء اللقاء :

وقد يقع في الخاطر أن الروم علموا بمسير جيش المسلمين فأعدوا هذه الجحافل الجارية ثم سيروها إلى تقوم الدولة في مدى الأيام التي مضت من خروج جيش المسلمين إلى بلوغهم أرض معان ، وهو خاطر بعيد جد البعد لما هو معلوم من صعوبة جمع الجيوش وتسييرها في مثل هذه السرعة ، ولما يبدو مع ضخامة هذه الجحافل بالقياس إلى القوة الإسلامية التي مهلوا للقائها ، ولم يكن ليفوتهم أن يعلموا بحقيقتهما لو أنهم تلقوا الخبر بخروجها من رآها : :

الآن جع أن هرقل إنما كان في جموعه هناك في زيارة الشكر التي نذر الله أن يؤديها إذا هو ظفر بالفرس ورد منهم صليب الكنيسة الكبرى الذي حملوه معهم يوم فتحوا بيت المقدس ، وربما كان هرقل قد بارح بيت المقدس في ذلك الحين وتخلفت جيوش ركاياه لأداء هذه الفريضة معه أو للقيام بمراسم الحفاوة في تلك الزيارة التاريخية :

ي المسلمون أن مدد الروم حاضر على مقربة منهم ، وأن الحرب بين عسكرين على هذا التفاوت البعيد عمل غير مجد ، ولم يكن منظوراً ولا مقصوداً عند مسير الجيش من المدينة ، فرجع بعضهم وتمهل الآكرون منهم ليستأذوا النبي فيما يصنعون ، وغلبت حساسة الشاعر وحسية الشهيد على عبد الله بن رواحة فأنهر المرددين والمبطين وقال لهم : « يا قوم : والله إن التي تكرمون للتي خرجتم تطالبون : الشهادة : وما تقاتل الناس بعدد ولا قوة ولا كثرة ، ما تقاتلهم إلا بهذا الدين الذي أكرمنا الله به ، فانطلقوا فإنما هي إحدى الحسينين : إما ظهور وإما شهادة : » :

فاستمعوا إليه ولم يشاءوا بأية حال أن يرجعوا قبل الانتهاء إلى مقصدهم الذي خرجوا من أجله وهو إبلاغ الدعوة إلى قاتلي الرسول النبوي وإبراء اللمة إليهم قبل القصاص ، إن وجب قصاص :

فتقدموا من معان إلى مؤتة على مسيرة نحو ليلتين ، وفيها حصن للغسانيين بقيم به أمير منهم في خدمة الرومان .

واجتمع الأمير الغساني منهم بحصنه ثلاثة أيام لعله كان ينتظر فيها مدداً أو أمرا من رؤسائه ، ثم التقى الفريقان على مزرعة في جوار البلدة ، فاستبقت من بقي من جيش المسلمين ، وحاربوا على ما يظهر وهم متجاذون ، لأننا لم نسمع في أخبار الوقعة بتوجيه الدعوة أو الإجابة عليها ، ولأن قائداً منهم أعجل عن طاعه ولم يذق القوت ساعات ، فلما فوجئوا بالقتال لم تدع لهم المفاجأة من خطة غير خطة الصمود للخطر والثبات في وجهه مخافة المصاب الأكبر في هذه الحالة وهو مصاب الذعر والدعشة والملاحقة بلا هوادة :

وكانما استحى القادة الثلاثة أن يرشحوا للموت ويرجعوا دونه ابتغاء النجاة ، فقاتل زيد بن حارثة حتى قتل ، وأحاط القوم بجعفر بن أبي طالب وهو يحمل اللواء ويشير من حوله نحوه المسلمين ، فألحوا عليه بالضرب الدارك حتى قطعت يمينه ثم قطعت شماله ثم ضم اللواء إلى عضديه ولبت يناضل عنه إلى أن مات .

ودعى ابن رواحة إلى الرئاسة فجاءه ابن عم له يعرق من لحم وقال له : شد بهذا صلبك فإنك قد نلت في أيامك هذه ما لقيت ، فأخذه من يده فانهش منه شهة ، ثم سمع الحطمة في ناحية المعرك فأتاه من يده وجرد سيفه وهو ينشد :

يا نفس إلا تقتلي تموتني هذا حمام الموت قد صليت

وما تمنيت فقد أعطيت إن تفعل فعلهما هديت

فتلق بصول بين الصفوف ويهدير بالشعر حتى قتل والمركة في أشدها : :

فا هي إلا لحظة حتى دبر المسلمون أمر الرئاسة بوحى البديهة ونور العقيدة وهداية الفداء التي تهدي إلى المصلحة الكبرى وتغفل كل مصلحة دونه . وإذا باللواء يأخذه في تلك اللحظة ثابت بن أقرم من بني النجاشي وينادي في أصحابه : « يا معشر المسلمين اصطلحوا على رجل منكم » : قالوا : « أنت » قال : « لا ، ما أنا بفاعل » . فانفتحت الكلمة على خالد بن الوليد فإذا هو يتولى القيادة في حبها ويصنع لساعته خير ما يصنع في ذلك الحين :

وخير ما يصنع في ذلك الحين هو الارتداد المأمون : :

وهو أصعب من النصر في بعض المآزق : لأن النصر ميسور مع اجتماع العدة له واحتمال الشدة فيه : ولكن الارتداد المأمون غير ميسور لكل من يريده وهو أضعفت الموقنين : : إلا أن تكون له خبرة بالقيادة لكفى الرجحان في قوة العدو الذي يرتد بين يديه :

وأول شيء ينبغى أن يحتاط به لارتداده هو أن يوقع في روع عدوه أنه لا ينوي الارتداد بل ينوي الهجوم أو يقصد إلى الحيلة :

فصعد في الميدان حتى المساء :

ثم بدل مواقف الجيش تحت الليل فنقل الميمنة إلى الميسرة ونقل الميسرة إلى الميمنة وجعل الساقة في موضع المقدمة والمقدمة في موضع الساقة ، ورصد من خلفت الجيش طائفة يشيرون الغبار ويكثرون الجلبة

عند طلوع الصباح : فلما طلع الصباح على الفريقين إذا بكل طائفة من طوائف الغسانيين والروم ترى قبائلها وجوهاً غير الوجوه وأعلاماً غير الأعلام ، وإذا بالجلبة مع هذا الاختلاف في الوجوه والأعلام توهم القوم أن مدداً جديداً أقبل على جيش المسلمين ، وكانوا قد ذاقوا منهم أمر المذاق بغير مدد وهم مفاجئون ، فلما ذهب خالد يدافع القوم ويغاشي بجيشه لم يتبعوه حذراً من الكمين وتوقفاً للإحاطة بهم من ورائهم ، وأبلى خالد في هذه المدافعة والمخاشاة بلاء لم يبله قط في غزواته الكبرى على كثرتها : فاندقت في يده تسعة سيوف ولم تصبر معه إلا صفيحة يمانية ، وكان هذا التراجع المحمى بشجاعة المستميت غطاءً صالحاً للجيش الصغير في مواجهة الجيش الكبير ، فقفز إلى المدينة بسلام ، وعرف خالد منذ ذلك اليوم بلقبه الذي أضفاه عليه النبي وهو سيف الله ، وعاد الناس يقولون مع النبي لأنهم الكرار بإذن الله وليسوا بالقرار .

وقد سمعنا في عصورنا هذه بالألقاب الكبار تضي على القادة لأنهم نجحوا في خطة ارتداد لا يحصى منها : فتلک هي السنة النبوية تسبق النظم العصرية إلى تقدير القائد البار بقيمة النجاح في ارتداده كما تقدره بقيمة النجاح في تقدمه وانتصاره : ولو أن خالدًا ملكته فطرة المجازفة ولم تملكه فطرة القيادة البصيرة لساءت العقبي أيما سوء وتعرضت الدعوة الإسلامية لمحنة لا نعرف مداها الآن : ولربما تعرضت لهذه المحنة من جانب الجزيرة العربية قبل أن تتعرض لها من جانب الروم والغسانيين : لأن الجيش قد خرج من المدينة تأدياً لأناس متصلفين قتلوا رسولا واحداً أو قتلوا وفداً لا يتجاوز عدته خمسة عشر : فإذا تورط هذا الجيش في الزحف حتى اصطلم كله ولم يعد منه أحد ، فكيف يكون وقع هذا التأديب المعكوس في نفوس البادية المتحفزة أو في نفوس أهل مكة ولما تسلم مفاتيحها للمسلمين ؟ إنه ليعت السخرية والاستهانة من حيث أريدت له الهيبة والمنعة ، وإنه ليشير من الفن ومسارىء الظنون ما يصعب استدراكه في سنين :

ولكن الجيش قد عاد وأبلى في أعدائه وتسامعت الجزيرة بعدد الجحافل المحرقلية التي حسبتها مرصدة له ولم تقدر على تمزيقه ولا أصابت منه غير اثني عشر قتيلاً منهم القادة الثلاثة الذين ندبوا للشهادة قبل خروجه ، فالسرية إذن قد نهضت بأمانتها ووقع في نفوس المسلمين من فرط الثقة بآسهم أنها كانت قادرة على جهاد أعظم من جهادها وثبات أطول من ثباتها : وهي مغالاة في القوة والبأس خير من المغالاة في الضعف والخور ، ولا ضرر منها ما شفعها تلك البصيرة العاوية التي تضع الأمور في نصابها ، وتصف النجاح بصفاته ولو بدا للناس في ثياب الإخفاق .

٢ - بنو جذيمة

وقد أثنى النبي على خالد في مهمة لم يتدبها ولم يرشحها لها مرشح غير كفاءته واتفاق رأى المسلمين فيها .

ولكنه لأمه ويرى من عمله حين أخطأ في مهمة ندبه لها بعد فتح مكة وهي السرية التي قادها إلى بني جذيمة ليكشف عن طويهم ، ويدعوهم إلى الإسلام .

فبعد فتح مكة توجهت عنايته عليه السلام إلى تطهير البوادي المحيطة بها من عبادة الأصنام ، فأرسل المرابا إلى قبائلها لدعوتها والاستيثاق من نيائها ، ومنها سرية خالد إلى بني جذيمة في نحو ثلثمائة وخمسين من المهاجرين والأنصار وبني سليم : أرسلهم دعاة ولم يأمرهم بقتال .

وكان بنو جذيمة « شر حى في الجاهلية يسمون لعقة الدم ، ومن قتلهم الفاكه بن المغيرة وأخوه عما خالد بن الوليد ، ووالد عبد الرحمن ابن عوف ومالك بن الشريد وإخوانه الثلاثة من بني سليم في موطن واحد » وغير هؤلاء من قبائل شتى .

فلما أقبل عليهم خالد وعلموا أن بني سليم معه ليسوا السلاح وركبوا للحرب وأبوا النزول : فسألهم : أسلمون أنتم ؟ فقبل إن بعضهم أجابه نعم . وبعضهم أجابه : صباناً . صباناً . أى تركنا عبادة الأصنام ، ثم سألهم : فما بال السلاح عليكم ؟ قالوا : إن بيننا وبين قوم من العرب عداوة مخفنا أن تكونوهم فأخذنا السلاح : فناداهم : ضعوا السلاح فإن الناس قد أسلموا : فصاح بهم رجل منهم يقال له جحلم : ويلكم يا بني جذيمة . إنه خالد ، والله ما بعد وضع السلاح إلا الإسمار وما بعد الإسمار إلا ضرب الأعناق ، والله لا أضع سلاحى أبداً : فما زالوا به حتى نزع سلاحه فيمن نزع وتفرق الآخرون . فأمر خالد بهم فكفوا وعرضهم على السيف ، فأطاعه في قتلهم بنو سليم ومن معه من الأعراب ، وأنكر عليه الأنصار والمهاجرون أن يقتل أحداً غير مأمور من النبي عليه السلام بالقتال . ثم انبى الخبر إلى النبي فرفع يديه إلى السماء وقال ثلاثاً : « اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد » وبعث بعلى بن أبي طالب إلى بني جذيمة فودى دماءهم وما أصيب من أموالهم : قيل إنه « كان يدى حى ميلة الكلب » وبسألهم : أبقى دم أو مال لم يود لكم ؟ فلما اكتفوا ورضوا فرق بينهم بقية المال « احتياطاً لرسول الله » .

وقد سأل رسول الله في من جذيمة انفلت إليه لينبئه نبأ خالد مع آل وذويه : هل أنكر عليه أحد : قال : نعم : قد أنكر عليه رجل أصغر ربعة ورجل طويل أحمر ، فاشتدت مراجعتهما . وكان عمر بن الخطاب يجلس رسول الله فقال : أما الأول يا رسول الله فابنى عبد الله . وأما الآخر فسالم . . . مولى بني جذيمة .

وبغزى إلى خالد أنه استند في قتلهم إلى قول عبد الله بن حذافة : « إن رسول الله قد أمرك أن تقتلهم لامتناعهم عن الإسلام » .

وقد عم النكير على الحادث بين أجلاء الصحابة ، من حضر منهم السرية ومن لم يحضرها ، واشتد عبد الرحمن بن عوف حتى رمى خالدًا بقتل القوم عمداً ليدرك ثأر عمه اللذين قتلها بنو جذيمة مع عوف أبي عبد الرحمن ورجل من بني أمية : وقصة مقتلهم أنهم كانوا قد خرجوا تجاراً إلى اليمن ثم عادوا معهم مال رجل من بني جذيمة قضى نحبه هناك يحملونه إلى ورثته وأهله : فاعتزضهم جذى في رهط من قبيلته يدعى خالد بن هشام وزعم أنه وارث المال وأحق به من غيره : فنعوه ينظرونه أن يصلوا بالمال إلى أهل الميت : فغضب وقاتلهم بالرهط الذي معه فقتل عوفاً والفاكهة بن المغيرة ثم عمد عبد الرحمن إلى خالد بن هشام هذا فقتله بثأر أبيه : وهمت قريش بغزو بني جذيمة لولا أن مثني بعض العقلاء بينهم بالصلح فتصالحوا على الدية والمال :

ومن الإسراف أن يظن بخالد بن الوليد أنه تعمد قتل أناس وهو يعلم أن دمهم حرام ويتخذ من مهمة النبي ذريعة إلى شفاء ترة قديمة : فأدنى من ذلك إلى القصد في فهم الحقيقة أن نبحث عن دواعي اللبس ودوافع الطبع التي تدفع خالدًا خاصة إلى مثل هذا التصرف ، فإن كانت هذه الدواعي وهذه الدوافع قائمة مفهومة فهي تفسير لما حدث وفيها الكفاية ، وإن لم تكن قائمة ولا مفهومة فهناك ينفسح مجال الظنون والقروض لمن يشاء :

وقد كانت دواعي اللبس ودوافع الطبع قائمة مفهومة في مقتلة بني جذيمة . فلما البوادي كلها حول مكة كانت تزخر بالشر وتحضر للوقعة في تلك الآونة بعد تسليم مكة : فلم تحض أبام على سرية خالد حتى كانت بطون هوازن وثقيف وجشم وغيرها متجمعة في العدة الكاملة والعديد الوافر لمباغثة النبي وجمعه ، فإذا ارتاب خالد في نيات طائفة من أهل البادية مشهورين بالشراسة والغدر ، وهم يلقونه بالسلاح ، فله في ارتيابه وجه لا يخفى ، وإذا أضيف إلى ذلك تلجج القوم في إعلان إسلامهم والإفضاء ببياتهم فليس اللبس هنا بهازب عن بال المتوجس في أشباه ذلك المقام :

وقد يغنى الشعر والتقصص في الكشف عن شعور القوم هنا ما ليس بغنيه التاريخ وتسلسل الرواية ، فمن كلام أحد الوهبيين في خطاب بني جذيمة بن عامر يسوغ لنا أن نفهم أنهم لم يكونوا متفقين على الإسلام والمسالمة ، وذلك إذ يقول :

دعونا إلى الإسلام والحق عامراً فما ذنبنا في عامر إذ نولت
وما ذنبنا في عامر لأبأ لهم لئن سفهت أحلامهم ثم ضلت

وقال أحد الجذيميين :

فلا قومنا ينهون عنا غواتهم ولا الداء من يوم الغميصاء ذاهب

وفي قصة رواها محمد بن اسحاق بن يسار - وهو من الثقات - شواهد على إصرار بني جذيمة وعنادهم إلى ما بعد الإسار والإنذار ، وفحوى هذه القصة كما أثبتها صاحب كتاب الأغاني حيث نقلت بعض التصرف : « أن خالد بن الوليد كان جالساً عند النبي صلى الله عليه وسلم فسل عن غزوته بني جذيمة

فقال : إن أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم تحدثت : فقال : تحدث : فقال لقيناكم بالغميصاء عند وجه الصبح فقاتلناكم : حتى كاد وجه الشمس يغيب ، فنحننا الله أكتافهم فبينما هم نطلبهم ، بغلام له ذوائب على فرس ذنوب في أخريات القوم ، فبوأث له الرمح فوضعت بين كفيه ، فقال : لا إله : فقبضت عنه الرمح ، فقال : إلا اللات أحسنت أو أسأت . فهمسته همسة أذريته وقيداً - أي مشرفاً على الموت - ثم أخذته أسيراً فشددته وثاقاً ، ثم كلمته فلم يكلمني واستخبرته فلم يخبرني ، فلما كان ببعض الطريق رأى نسوة من بني جذيمة يسوق بن المسلمون : فقال : أيا خالد ، قلت : ما تشاء ؟ قال ، هل أنت واقفي على هؤلاء النسوة ؟ فأثبتت على أصحابي ففعلت وفيهن جارية تدعى حبشة ، فقال لها : ناوليني يذك ، فناولته يدها في ثوبها : فقال : أسلمني حبش قبل نفاذ العيش ، فقالت : وأنت حيث عسرا أو تسعاً وتراً وثمانياً تترى :

قال : « وتناشدا الأشعار حتى قتل وأقبلت الجارية ووضعت رأسه في حجرها وجعلت ترشفه وتبكي » : إلى آخر القصة في الجزء السابع من الأغاني : وهي على ظهور الاختراع في بعضها لا تخلو من دلالة على موقف بني جذيمة من سرية خالد :

فلذا صح مع هذا أن خالدًا تلقى من عبد الله بن حذافة السهمي أمراً بقتال بني جذيمة نقلاً عن النبي عليه السلام فهو خليف أن يعتمد على الفتوى من أمثاله لحداثة إسلامه وقلة علمه بفقهاء الدين وأحكامه ، وهي على أية حال رواية لا تغفل كل الإغفال في صدد البحث عن أخبار هذه السرية :

والجو كله بعد هذا وذاك - سواء في البادية أو في مكة - هو جو الحرب والريبة وجو التربص والتفوق ، فلا عجب أن تختلف فيه النزاعات والآراء وأن تستطرد فيه دواعي الشر والنقمة ، وأن يتطرق إليه اللبس وتتعذر فيه استبانة الوجه الصراح :

وعند خالد دوافع الطبع إلى جانب دواعي اللبس واختلاط الآراء ، وهي الدوافع التي قد نعد منها حداثة السن في ذلك الحين ، ومنها أنه تناول الموقف كما يتناولها القائد المطبوع على القتال في الصحراء ، ويحدث للقائد في هذا الموقف كثيراً أن يفرق بين ضربين من التسليم ، هما تسليم المروغة والختل وتسليم الإذعان والتسوية ، ولا سيما تسليم العدو المهتم المتردد الذي يجحد عن الصراحة ويفند أناس منه مقال أناس آخرين :

ومن دوافع الطبع عند خالد تلك الصرامة التي ينشأ عليها كل من نشأ في مثل بيئته من الجاهلية ، وتلك الشدة التي تثيره إليها أعصابه ويؤي إليها تفزعه في نومه ومشاركة إخوته في عوارضها الموروثة على نحو من الأنحاء ، وهي ولا ريب تلك الشدة التي عنها عمر بن الخطاب حين قال : « إن في سيف خالد لرهقا » وهو من أعرف الناس به وأقربهم إليه ، وهي التي توقعها جحدم أخو بني جذيمة حين صاح بقومه محذراً إياهم من اللقاء السالاح : ويلكم يا بني جذيمة : إنه خالد : . . كأنها خليقة معهوده منه لا تحتاج إلى تأويل بعيد :

وندرت في تاريخ الحروب القديمة والحديثة حرب تدور على العقيدة الدينية أو الحماية الوطنية لاحصى عليها فلة من أشباه هذه الفلتات ، ولا يقع فيها نذير السيف حيث ينبغي أن يقع بشير السلام . ولا يبعد أن يكون خالد قد ورث من عمومته جفوة لبني جذيمة فجئح به شعوره إلى سوء الظن بهم وقلة الطمأنينة إليهم من حيث لا يقصد الترة ولا يعتمد الانتقام .

فكل هذا أقرب إلى تعليل بطشته بالقوم من اتهامه بحمل أمانة النبي على دخل وسوء نية ، وهو الرجل الذي حارب أصدقاءه وأقرب الناس إليه على أبواب مكة ، وله ندحة عن حربهم لو تعمد اجتنابها أو كان قصاراه أن يتعلل باللسان ولا يرجع إلى صدق النية في إطاعة النبي عليه السلام .

ومهما يلم اللاتمون أو يعذر العاذرون في هذه الزلة فثقطع القول فيها بين المتصفين أنها خطأ وأن الإبقاء على خالد بعدها صواب . لأن صواب الإبقاء على خدمته بعد غزوة بني جذيمة قد ظهر أيما ظهور في حروب الردة وحروب الفرس والروم .

وذلك مثل من تربية النبي عليه السلام لأفذاذ الرجال .

ويتجلى تمام هذا المثل بإعطاء الرجال فرص المراجعة والإصلاح في أمر يشبه الأمر الذي أخطأوا فيه ، وموقف قريب من الموقف الذي عرضهم للملامة ، وهذا الذي توخاه ، عليه السلام ، حين أرسل خالدًا دون غيره إلى بني المصطلق - وهم من بني جذيمة - ليستخبر له خبرهم ويتبين الحق فيما بلغه عن ارتدادهم ، وكان الوليد بن عقبة قد أخبره أنهم ارتدوا عن الإسلام : فندب عليه السلام خالدًا « وأمره أن يثبت ولا يعجل : فانطلق حتى أتاهم ليلاً فبعث عيونه فلما جاءوه أخبروه بأنهم متمسكون بالإسلام وسمعوا أذانهم وصلاتهم ، فلما أصبحوا أتاهم خالد فرأى ما يعجبه فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره » .

وهو مثل بني عن كثير ، وقد ينبغي فيما ينبغي عنه أن خالدًا لم يتعسف كل التعسف في شكه الأول ببني جذيمة على اختلاف بيوتهم ، لأن الشك فيهم ما زال بتكرر بعد ذلك بشهور ، وما زال يدعو إلى تآلي الإشاعة عنهم وإيفاد الوفود إليهم مرتين للتمحيص والاستخبار :

٣ - غزوة حنين

ولم تحض أيام معدودات على مقتلة بني جذيمة حتى لمس خالد موضع الثقة من نفس النبي في حادث من أكبر حوادث الإسلام وهو غزوة حنين .

لمس هذه الثقة في غزوة حنين مرتين : مرة في إسناد قيادة الخيل إليه على طليعة الجيش ، ومرة في سؤاله عنه وعنايته به بعد هزيمة الخيل مولية عند اشتباك الجميع .

وحق خالد في تلك الثقة إنما يستبين من عرض الغزوة كلها ، لجلاء الأسباب التي أوقعت الهزيمة الأولى بجيش المسلمين ، ولا يد فيها لخالد من قريب أو بعيد . بل لعلها توحى إلينا أن هزيمة خيله يومئذ إنما كانت كصد الأجسام للأجسام ضرورة مادية لا دخل فيها للعوامل النفسية ، أمام جارفة من الجوارف القوية ، تأخذ ما أمامها من إنسان أو حيوان ومن شجاع أو جبان .

فقد فتحت مكة والأعراب من حولها ثائرون محققون ، وعلموا يومئذ أنها الواقعة الفاصلة وأنه لا مطمع بعدها في مكافحة النبي إذا تطاولت الأيام على قيام دينه في البلد الحرام وموطن الكعبة والأصنام . فاجتمعت قبائل همدان من هوازن وثقيف وجشم ومشى بعضهم بعض يقولون : « إن محمداً قد فرغ من قتال قومه ولا ناهية له عنا : فلنغزاه قبل أن يغزونا » واستنفروا التبايل فلباهم من أقربائهم عدد كبير منهم بنو شعيبة بن بكر الذين تربى بينهم النبي وهو رضيع .

وتولى قيادتهم مالك بن عوف النصري ، وهو فتي جرىء في نحو الثلاثين يجمع إلى غطرمة الإمارة وحماية القروسية حدة الشباب ولدد الخصومة والعناد : فساق أمواهم ونساءهم وأبناءهم ، وأمرهم إذا رأوا المسلمين « أن يكسروا جفون سيوفهم ثم يشدوا شدة رجل واحد » : فلما فوز وإما فناء : وصفت الخيل ثم الرجال المقاتلة ثم الإبل عليها النساء ، ثم صفت الغنم : ثم صفت النعم في حراسة لكلا نفر والجيش مشغغل عنها .

وسأله دريد بن الصمة حكيم القوم : مالي أسمع رغاء البعير ونهاق الحمير وبكاء الصغير ؟ قل : أردت أن أجعل خلف كل رجل أهله وماله ليقا تل عنهم ، فسخر دريد برأيه وقال له : رويض ضأن والله : وهل يرد المنهزم شيء ؟ إنما - أي الحرب - إن كانت لك لم ينشعل إلا رجل بسيفه ورمحه ، وإن كانت عليك فضحت في أهلك ومالك ، فرماه مالك بالحرف ولج في عناده ، ولمح في بني هوازن ميلا إلى كلام دريد فجئح به غضبه العارم وأقسم : « لتطعنني يا معشر هوازن أو لأتكنن على هذا السيف حتى يخرج من ظهري » .

فهى عزمة رجل مستميت لا يبالي ما يصنع بنفسه أو بقومه في سبيل قهر المسلمين .

وتما الخبر إلى النبي فخرج في ألفين من أهل مكة ، حديثي العهد بالإسلام ، وعشرة آلاف من أصحابه الذين قدموا معه من المدينة : وقيل إنهم كانوا جميعاً ثمانية آلاف .

وأعوزه السلاح فاستعار من بعض المشركين دروعاً فأعطوه ثلاثين أو أربعين درعاً - وقيل مائة درع - بما يكفيها من السلاح ، واستعار من ابن عمه نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ثلاثة آلاف رمح ، فأعاهه إياها وهو يقول : كأي أنظر إلى رماحك هذه تقصف ظهر المشركين :

وأخرج خالدًا على طليعة الجيش في مائة فارس من بني سليم :

قال الحارث بن مالك : خرجنا مع رسول الله ونحن حديثو عهد بالجاهلية فسرنا معه إلى حنين ، وكانت لكفار قريش ومن سواهم من العرب شجرة عظيمة خضراء يقال لها ذات أنواط ، يأتونها كل سنة فيعلقون أسلحتهم عليها ويذبحون عندها ويعكفون عليها يوماً ، فرأينا ونحن تسير مع رسول الله مدرّة خضراء عظيمة ، فتنادينا من جنات الطريق : يا رسول الله : اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط : فقال رسول الله : الله أكبر : قلتم - والذي نفسي بيده - كما قال قوم موسى لموسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة :

وكان في الجيش كثير من أمثال هؤلاء المسلمين المحدثين ، ومعهم في ساقاة الجيش جمع من المشركين بين رجال ونساء يتفرون ما يكون ، كان فيهم أبوسفيان الذي قال حين رأى بوادر الهزيمة : لا تنهني هزيمتهم دون البحر : وفيهم كلفة بن الحنبل الذي صرخ شامئاً متعجلاً : ألا قد بطل السحر اليوم ، وصرخ معه آخرون يقولون : اليوم ترجع العرب إلى دين آبائنا :

وكان الغالب على جيش المسلمين في خروجهم قلة الاكتراث بعدوهم ، فقال أبو بكر الصديق : لن تغلب اليوم من قلة : ونسبت هذه الكلمة إلى غيره ، ولكنها قيلت على التحقيق لما جاء في القرآن تذكير : وإذا أعجبتمكم كثير تكم فلم تغن عنكم شيئاً :

وتقدم لجيش حتى حضرت صلاة الظهر فجاء رجل فارس فقال ، يا رسول الله : إني انطلقت بين أيديكم حتى طلعت جبلاً ، فإذا أنا بهوازن عن بكرة أبيهم بظعنهم ونعمهم وشأنهم اجتمعوا إلى حنين : تنبهم رسول الله وقال : تلك غنيمة المسلمين غداً إن شاء الله . ثم سألت : من يحزمتنا الليلة ؟ قال أنس بن أبي مرثد ، أنا يا رسول الله . فأمره عليه السلام أن يستقبل الشعب حتى يكون في أعلاه ، وقال له : لا تغرن من قبلك الليلة :

فلما أصبحوا سأل النبي : هل أحسستم فارسكم ؟ : يعني ذلك الحارس المستطلع : قالوا : يا رسول الله ما أحسنا : فجعل عليه السلام يصلي ويلتفت إلى الشعب ، حتى إذا قضى صلاته قال : أبشروا فقد جاءكم فارسكم : فجعل ينظر إلى خلال الشجر في الشعب ، وإذا هو قد جاء حتى وقف وقال : إني اتلفت حتى إذا كنت في أعلى هذا الشعب حيث أمرني رسول الله فلما أصبحت طلعت الشعبين كليهما فنظرت فلم أر أحداً ، فسأله : هل نزلت الليلة ؟ قال : لا ، إلا مصلياً أو قاضياً حاجة :

وروى مسلم من حديث عكرمة بن عمار عن إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه قال : « غزونا مع رسول الله حينئذ فلما واجهنا العدو تقدمت فأعلو نية فاستقباني رجل من المشركين فأرميه بسهم

وتواري عني فما دريت ما صنع ، ثم نظرت إلى القوم فإذا هم قد طلعوا من ثنية أخرى : فالتفتهم وصحابة رسول الله فولى أصحاب رسول الله ، وأرجع منهزماً : :

وحدث أبو عبد الرحمن الفهرى قال : « كنا مع رسول الله في حنين فسرنا في يوم قائف شديد الجبر » :

وروى محمد بن اسحق بسنده : « خرج مالك بن عوف بمن معه إلى حنين فسبق رسول الله إليها فأعدوا وسبأوا في مضائق الوادي وأحاثه ، وأقبل رسول الله وأصحابه حتى انحط بهم الوادي في عمارة الصبح ، فلما انحط الناس ثارت في وجوههم الخيل فشدت عليهم وانكفأ الناس منهزمين لا يقبل أحد على أحد : » :

وفي روايات شتى أن كميناً من المشركين فاجأ المسلمين من شعبة في الوادي وقابلهم بنبل كأنه الجراد المنتشر ، « وكانوا رماة : لا يكاد يسقط لهم سهم » فأدبرت الخيل وأدير القائلة وراها لا يلبون على شيء : :

وتلك جملة الأخبار عن بدء المعركة جمعناها من مصادر متعددة وأثبتنا بعضها بحروفها ، ونبين من المعارضة بينها أن الهزيمة انكشفت من الهجمة الأولى ، لأن الخيل فوجئت في الظليعة بالنبل المنتشر من الكمين المستتر ، فولت منهزمة في جفلة حيوانية معروفة في أشباه هذه المواقف ، وقد بدأ ذكر الرواة عن حرب الإسكندر وأمراء الهند أن جفلة القبيلة من الحديد المحمي كانت هي سبب الهزيمة التي أصيبت بها الهند فانقلبت القبيلة وبالا عليهم وقضت وهي مولية على الكثيرين من فرسانهم ومشائهم ، نظاً بعضهم وتوقع الآخرين وتدفع من حاول الثبات إلى الفرار ، ولم تحص على حنين بضع سنوات حتى لى القرص من فيلهم في جرب المسلمين مثل هذا المصراع ومثل هذه الجفلة الحيوانية ، يوم تعمدوا المسلمون بالضرب في الأعين والخيشام :

وقد حدث مثل هذا مرة أخرى في وقعة حنين هذه حين حاول المسلمون أن يكروا بعد انقراض « فصار الرجل يلوى بعيره فلا يقدر على ذلك لكثرة الأعراب المنهزمين ، فيأخذ درعه فيثدقها في عنقه ويأخذ سيفه وترسه ويقتحم عن بعيره ويخلى سبيله ويؤم الصوت » .

وهكذا بدأت الهزيمة بفرار الخيل ولحاق المشاة بهم ، واختلاط الحابل بالنابل بعد ذلك من الفريقين ، وتواتر القول أن الطلقاء الحديثين في الإسلام أدبروا منهزمين عمداً بعد الهجمة الأولى : فأشاعوا الهزيمة فيمن معهم من المهاجرين والأنصار :

ولقد أوشك أهل مكة أن يستقبلوا الأعراب المتقدمين على رضا من بعضهم لحينهم إلى الدين القديم ، وعلى كره من بعضهم لأنفهم من غلبة الأعراب على قريش ، لولا أن تغير مجرى القتال ودارت الدائرة على المشركين بعد لحظات ، وكان الفضل في ذلك لحركة جاءت من قبل المسلمين وحركة جاءت من معسكر الأعراب ، وكان يجيئها في الموعد المقدور : :

فأما الحركة التي جاءت من قبل المسلمين فهي بروز النبي عليه السلام بشخصه الكريم إلى مقدمة الصفوف : فقد ثبت في ذلك المول الجارف ثبوتاً يحل عن الوصف ، وأخذ زمام المعركة كلها في يديه ليضئ وحده في القتال كيفما تصير الأمور :

وكان قد شهد المعركة على بغلته دلدل أو الشهباء ، فانحاز إلى اليمين سريعاً ليستطيع التقدم بين تلك الصفوف المتدفة من مديريين ومقبليين ، والتفت إلى اليمين ونادى : يا معشر الأنصار : : ثم التفت إلى اليسار ونادى كذلك يا معشر الأنصار : : فتسامعوا وتجاوبوا وعطفوا - كما وصفهم شاهدوا الموقف - عطفة الإبل على أولادها ، واجتمع معهم حول رسول الله مئات في لحظة عين :

وتختلف الروايات في وصف هذه الحركة المجيدة من بدايتها ، فيقول بعضها : إن الناس أدبروا يومئذ عن رسول الله حتى بقي وحده ، ويقول بعضها : بل بقي معه نفر قليل منهم أبو بكر وعمر وعلى والعباس وابنه الفضل وأبو سفيان بن الحارث وربيعة بن الحارث ومعتب بن أبي لهب وعبد الله بن مسعود وقليلون لا يتجاوزون الإثنى عشر : وجعل رسول الله يقول :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

ثم أمر عه العباس أن يصرخ في الجيش : يا معشر الأنصار : : يا أهل السمرة : : يا أصحاب سورة البقرة : : يا بني الخزرج : : . وكان العباس رضى الله عنه جهر الصوت يسمع صوته على مسافات بعيدة : : وقيل إنه كان يقف على سلع وينادى غلغله بالغابة فيسمعونه وبينه وبينهم ثمانية أميال : :

فلما جليل صوته بهذا النداء إذا بالأنصار المهاجرين يتجاوبون : يا لبيك يا لبيك ! ويسرعون إلى ناحية الصوت زرافات زرافات ، حتى تجمع منهم ثلاثمائة أو يزيد في لحظات ، ثم شاعت بين الألوف المؤلفة قدوة الكر والإقبال بعد الفر والإدبار ، فإذا بالجيش بقضه وقضيضه يعدو إلى ساحة القتال ويرسل الخيل والمطايا ليلك كل منهم زمام يديه وقدميه : وهانت النفوس حتى استهدفت النساء للموت غير مباليات ، ومنهن من لم تكن على صحة في النظر كالغيمياء أم أنس بن مالك ، وكانت وهي حامل تحزم وسطها بردلها ، وفي حزامها الخنجر لدفاع من يجترأ عليها :

وكان خالد بن الوليد قد ثنى عنان فرسه بعد التواءه في الهجمة الأولى ، فلم يزل يقاتل حتى سقط مثقلاً بالجراح لا يقرب على السير من مؤخرة رحله ، وهناك وجده النبي عليه السلام حين خرج يتفقد الجرحى عند المعركة ، فبارك له وواساه :

أما الحركة التي جاءت من قبل المشركين فأعانت على هزيمتهم فذاك أنهم قد غرهم طلائع النصر ،

فأقبلوا على الغنائم والأسلاب وشغل الكثيرون منهم بالتقاطها واحتلابها عن مطاردة المديريين . فانفتحت الحركتان في وقت واحد لتحويل وجهة القتال .

ويتبين من مقدمات المعركة كلها ومن بوادرها التي أجملناها أن الهزيمة فيها بعد الهجمة الأولى كانت ضرورة مادية لا محيد عنها ، وأنها ضرورة لم يكن لخالد يد فيها ولا طاقة بانقائها ، لأن أسبابها كلها كانت من وراء تدبيره ومشيبته ، وهي كثيرة نجلها ما وسعنا الإجمال :

فمنها أن الروح التي غلبت على جيش المسلمين في بداية المعركة كانت روح استبانة وقلة أكثر ، وإن الروح التي غلبت على روح المشركين يومئذ كانت روح استبانة وعناد مع تقارب العدد بين الجيشين : وربما رجحت كفة المشركين في الدروع والسلاح لما تقدم من حاجة النبي عليه السلام إلى استعارة بعض الدروع والرمح :

و « منها » أن جيش المسلمين كان فيه كثير من الطلقاء ، قد يبلغون الألفين وقد يزيدون ، وكانوا على دخل أو على ضعف يبيتون النية على خذلان النبي : فخذلوه وتبعهم الناس :

و « منها » أن جيش المشركين سبق المسلمين إلى مواقفه فاختر أحسن الاختيار ، ودمج في الوقت الذي ارتضاءه .

و « منها » أن المسلمين كانوا يواجهون الشمس عند الصباح واليوم قاطط لا تقوى فيه العيون على مواجهة شعاعها ، فحبل بينهم وبين الثبوت والإحكام في مطلع الصباح إلى أن استوت الشمس في كبد السماء .

و « منها » أن استطاع المسلمين لم يكن على عادته من البراعة واليقين والإسراع . فقد أبطأ القارس المستطلع حتى التمس النبي عليه السلام مرات . ثم جاء ولم يخبر بشيء ، ثم ظهر الكمين المرحوب من حيث لا يروونه ، فأوقع بالخييل وهي لا تحسب له أى حساب : وهذا مع مهارة المشركين في الرماية حتى قيل إنهم لا يسقط لهم سهم ..

و « منها » أن بني سليم أصحاب الخيل التي تولاهها خالد كانوا على قرابة من هوازن ، وعز عليهم أن يلاحقهم المسلمون بعد استدارة المعركة فكانوا يقولون : ارفعوا القتل عن بني أمكم ! وكانوا مع هذا ضعاف الإسلام ، فسبقوا إلى الردة بعد موت النبي عليه السلام ، وما زالوا في موضع الظلة بعد ذلك على عهد الخلفاء .

فتقدير النبي عليه السلام لخالد بن الوليد إنما هو التقدير الصحيح لأعمال السرايا والجيوش في مؤنة وبني جذيمة وحنين ، وكأنما هو تقويم الجوهرى الخبير للجوهر النفيس في معدنه الخفى غير مصنوع ولا مصقول ، وللتاريخ من بعده تقويم الجوهر بما يضيئ عليه من جمال الصوغ والفضاء :

ونعود هنا فنقول : إن تقدير النبي عليه السلام خالد بن الوليد لم يكن تقدير المجاملة لمكانه ، أو لما يرجى من قومه الأقوياء بنى مخزوم ، فإنه عليه السلام لم يجامله في وصفه الذي طابقت حوادث الأيام ، ولم يجامله حين قدم عليه في القيادة ثلاثة من السابقين في الإسلام وترك اختياره بعدهم لاتفاق كلمة المسلمين ، بل لم يجامله حين خاصم عبد الرحمن ابن عوف فغضب النبي عليه السلام وقال له معرضاً : « يا خالد ! ذر أصحابي ، لو كان لك أحد ذهباً فأنفقتَه قيراطاً قيراطاً في سبيل الله لم تدرك غدوة أو روضة من غدوات أو روحات عبد الرحمن » :

إنما هو سيد السادة ومرقب الرجال والأبطال ، يقوم الأعمال بقيمتها ، وينزل العظماء في منازلهم ، ولا يمتنع أداء المجاملة أن يجامل بمقدار على حسب السوابق والأقدار :

وقد تولى خالد للنبي أعمالاً أخرى في سنوات صحبته الثلاث ، ولكن الأعمال التي اخترناها هي أكبر أعماله في حياته عليه السلام ، وهي أقرب الأعمال إلى وزن كفايته وتقوم معدته وتميز خلقه ، ولكنه أريد لكل عمل صغير كما أريد لكل عمل كبير ، وكانت للنبي عليه السلام نظرة في كل مهمة مقدورة ندبه إليها :

فن مهامه الصغيرة تسييره في ثلاثين فارساً لهدم « العزى » بعد فتح مكة ببضعة أيام ، وهي الصنم الذي كان أبوه يتمسح به وينحدر له الإبل والغنم ، وكان سدنته من بطون بني سليم الذين قاتلوا مع خالد في مقدمه شى ، وقد كان معبد القبائل التي لتبها المسلمون في يوم حنين ، وأصله ثلاث شجرات بأرض نخلة يزعمون أن ربهم كان يشبها لحر تهامة ويصيف باللات عند الطائف لبردها : وظلت مخوفة إلى ما بعد الإسلام . فيقول الكلبي : « إن اللات والعزى ومناة لكل منها شيطانة تكلمهم وتراءى للسنة من صنع إبليس وأمره » وهي التي أرجف من أرجف من المشركين أن القرآن الكريم يرتضيها ويساومهم على عبادتها ، ويجعلون منه قولهم : « اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى : تلك الغرائق العلاء . وإن شفاعتهن لرضى » :

فهي مهمة مخوفة من وجهتها النفسية وإن سهلت من الوجهة الحربية ، فخرج خالد حتى انتهى إليها فهلمها ، وجاء في بعض الأقاويل أنه : « لما انتهى إليها جرد سيفه فخرجت إليه امرأة سوداء عريانة ناشرة شعرها ، فجعل السادن يصيح بها :

« أعزى ! إذا لم تقتل المرء خالداً فبئس بئس عاجل أو تنصري

فأخذ خالد ، أشعرار في ظهره » وضربها بالسيف فشقها . ثم أتى النبي فقال له : الحمد لله الذي أكرمنا بك ونقذنا من خلعة . لقد كنت أرى أي يأتي العزى نحر ماله من الإبل والغنم فيذبحها للعزى ويقدم عبده ثلاثاً . ثم يصرف إليها مسروراً ، ونظرت إلى ما مات عليه أبي وإلى ذلك الرأي الذي كان يعاين

في فضله . وكيف خدع حتى صار يذبح لما لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا يسمع « فقال عليه السلام : « إن هذا الأمر إلى الله فمن يسره للهدي يسره له ، ومن يسره للضلالة كان فيها » ..

وكذلك بلغت العبرة إلى خالد قبل أن تبلغ منه إلى الناس :

ومن المهام التي ندب لها في حياة النبي مهمة يمتزج فيها الشك بالأمل والرفق بالشدة والرغيب بالرهيب ، لأنها بعثة إلى أناس غلابين مجتمعى الرأي ، أولى عصبية وبأس وحنكة ، ولهم سمة يخالفون بها سمة العرب في معظم أنحاء الجزيرة ، وهم بنو الحارث بن كعب بنجران :

أرسله إليها وأمره أن يدعوهم إلى الإسلام ثلاثة أيام ، فإن استجابوا قبل منهم وإن لم يفعلوا فله أن يقتلهم : فخرج إليهم وبعث الركبان فيهم يبشرون بالدين الجديد ، ويبصرونهم بفضائله وأحكامه ، فاستجابوا له ودخلوا فيما دعوا إليه :

وأقبل وفد من عظمائهم على النبي - بأمره عليه السلام - فقال حين رأيهم : من هؤلاء القوم الذين كأنهم رجال الهند ؟ : قيل يا رسول الله : هؤلاء رجال بني الحارث بن كعب : ثم سلموا ونطقوا بالشهادتين فقال لهم عليه السلام : أتم الذين إذا زجروا استقدموا ؟ وأعادها ثلاثاً وهم لا يجيبون : فلما أعادها الرابعة قال زعيمهم يزيد بن عبد المدان وفيه شوس وخيلاء : نعم يا رسول الله : نحن الذين إذا زجروا استقدموا ، وكررها أربعاً : فقال النبي : لو أن خالداً لم يكتب لي أنكم أسلمتم ولم تقاتلوا لألقيت رموسكم تحت أقدامكم : فأنطلق ابن عبد المدان يقول : أما والله ما حمدناك ولا حمدنا خالداً قال : فمن حمدتم ؟ : قالوا : حمدنا الله عز وجل الذي هدانا بك يا رسول الله :

قال : صدقتم : ثم سألهم : بم كنتم تغلبون من قاتلكم في الجاهلية ؟ قالوا متغصبين : لم تكن تغلب أحداً : قال : بلى ! كنتم تغلبون من قاتلكم . فعادوا يقولون : كنا تغلب من قاتلنا يا رسول الله إنا كنا نجتمع ولا نتفرق ، ولا نبداً أحداً بظلم :

قال : صدقتم ، وقفوا إلى ديارهم ، فأرسل إليهم عمرو بن حزم يفقههم في الدين ويعلمهم السنة ومعالم الإسلام وبأخذ منهم الصدقات :

وقد شهد خالد مع النبي عليه السلام غزوتين لم يجر فيهما لقاء واشتبك ، وهما غزوة الطائف وغزوة تبوك :

وكانت غزوة الطائف تمة لوقعة حنين ، لاذت بها القبائل بعد فرارها وامتنعت وراء أسوارها ، جمعت من المرة ما كنتم إلى السنة القابلة ، فأحاط المسلمون بالأسوار فرماها ، لمشركون بالنبل ، سراب الطير ، وقتلوا وجرحوا وهم متمكنون في أسوارهم ، فبر خالد لهم يدعوهم إلى التل

ولا يجيبه أحد : ثم صاح به عبد باليل عظيم ثقيف : « لا ينزل منا أحد ولكن نقيم في حصننا فإن فيه من الطعام ما يكفينا سنين ، فإن أقمت حتى يفتي هذا الطعام خرجنا إليك يأمننا جميعاً حتى نثوث عن آخرنا » :

فضربهم المسلمون بالمتجنق وتقدم نفر من الصحابة تحت دبابتين من جلود البقر يفتحون ثغرة في الحصن : فأرسل عليهم المشركون سكك الحديد المحماة فأحرقت الدبابتين وصدتهم عن السور : وأمر عليه السلام بكرومهم ونخيلهم فقطعت وهم يصيحون : دعها لله والرحم : فقال عليه السلام : أدعها لله والرحم ، واستشار نوفل ابن معاوية الديلي في أمرهم فأجابه : « يا رسول الله : ثعلب في جحر إن أقمت أخذته وإن تركته لم يضرك » :

وفي الطريق قسم النبي غنائم حنين خمسة لم ترض أناساً ، فغضب رجل من المنافقين وصاح في حضرته : هذه خمسة ما أريد بها وجه الله ! فأحمر وجهه عليه السلام غضباً وقال له : ويحك من يعدل إذا لم أعدل ؟ ووثب خالد وعمر يستأذنانه في ضرب عنقه فأبى وقال : لا : لعله أن يكون يصلي : فقال خالد : وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه ؟ فعاد النبي يقول : إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أن أشق عن بطونهم :

أما غزوة تبوك فقد خرج لها النبي عليه السلام إلى حدود الروم سنة تسع للهجرة في أعظم جيش شهده المسلمون في حياته : ومن ثم أمر خالداً أن يذهب إلى دومة الجندل ليأتمه بالأكيدر أميرها ، لأنه كان في وسط الطريق بين الحجاز والعراق والشام عينا للروم ، وحرماً للقوافل ، يدين للقسطنطينية بالعقيدة وبالطاعة : ومن خبرة النبي عليه السلام بالقبائل وأحوالها ، والأمراء وعاداتهم ، أنه قال لخالد : مستجده بصيد البقر : فكان كما قال .

وقد ذهب خالد إلى الدومة في أربعمئة وعشرين فارساً ، فاقتحم الحصن واضطر من فيه إلى التسليم ومنهم الأمير . وجاء به إلى المدينة فصالحه النبي على الجزية وعاهده على الأمان :

وم بعثة من غير هذا الباب ندب لها خالد ولم يندب لئلا يقطع في عهد النبي ولا عهود خلفائه ، وتلك بعثته إلى بني مراد وزبيد ومنحج باليمن ، يدعوهم إلى الكتاب ويعلمهم شريعته وأحكامه .

قبل إنه مكث فيهم أشهراً يدعوهم فلا يجيبونه ، وإنه عليه السلام بعث بعده علي بن أبي طالب وأمره أن يقتل خالداً ومن معه ، فإن أراد أحد أن يعقب معه تركه .

ولا غربة عندنا في هذا الذي حدث - إن كان قد حدث على الوجه الذي ذكره الرواة - فإن خالداً لم يسمع من القرآن ولا من فقه الدين كما سمع الصحابة ممن عاشروا النبي سنين بعد سنين ، وإنما هي سنوات قليلة لم يفرغ فيها إلا بضعة أشهر من الغزوات والبعوث . وقد أم الناس بالحيرة - في خلافة

الصدوق - فقرأ من سور شني ، ثم سلم والتفت إلى الناس معتزلاً يقول : شغلني الجهاد عن كثير من قراءة القرآن ! :

ويجوز أن النبي عليه السلام أرسله في البعثة ليدربه على الدعوة ويفرغ بعض وقته للمدارسة والمذاكرة بهدابة من معه من فقهاء الصحابة ، ويجوز أنه عليه السلام تعدد أن يرصده للبطل المشهور عمرو بن معد يكرب - فارس زبيد - ندلاً له يكف من غربه ويلزمه التدبير في عاقبة نكته وانتقاضه :

وفي تواريخ البعثة اضطراب قد يشكك القارئ في بعض وقائعها وأغراضها ، فيجوز أيضاً أن البعثة وفقت بعض التوفيق أو كل التوفيق ، وأن الرواة قد فاتهم في هذا الصدد شيء كثير أو قليل من التحقيق :

لكنها كائناً ما كان مصيرها ومصير عشر من أمثالها - لو ندب إلى عشر من أمثالها - لتسقطن من سيرة خالد ويقتن له ما هو حسبه من البطولة وصدق البلاء : وليكونن بها أو غيرها خطيباً يبين من منبر التاريخ ، وإن لم يحمله قط منبر التعليم :





(عبقريه خالد)

حروب الردة

لتفصيل الكلام في حروب الردة مكان غير هذا المكان :
لأننا نتناول منها في هذا الكتاب ما يتصل بأعمال خالد وتقديم خصائصه ومزاياه : ونلج ما عدا ذلك
لمكانه من الشروح والمطاولات :

وقد رجعت حروب الردة - كجميع الثورات والأحداث الاجتماعية - إلى أسباب مختلفة ولم تنحصر
في سبب واحد ، وربما كان من أسبابها ما خفى على المؤرخين ، ولا يزال خافياً علينا حتى الآن ،
ولكننا نعتقد أن الأسباب الآتية كافية لتفسيرها وتفسير نصيب خالد منها ، على القدر اللازم لفهمها
وتصحيح دلالتها :

فمن أسباب حروب الردة تمرد القبائل القوية على قريش ، وأقواها القبائل التي تنتمي إلى ربيعة دون
مضر : فإنها كانت تتعصب لنسبها ، وتأنف أن تعلوها قريش بفضل النبوة والرياسة ، وصرح بذلك
طليحة النخعي حين لقي مسيلمة زعيم بني حنيفة ومدعى النبوة في البصرة فقال : أشهد أنك كذاب ..
لكن كذاب ربيعة أحب إلينا من كذاب مضر : وكان مسيلمة هذا يقول : إنه أراد أن يأخذ نصف الأرض
ويترك نصفها لقريش ، ولكن قريشا قوم لا يعدلون ! :

ولم تكن المنافسة بين قبائل مضر أخف ولا أضعف من المناقشة بين مضر وربيعة ، فإن المنافسة في
الأقرين أشد وأيقظ من المنافسة بين الأبعدين ، كما هو المعهود في كل قبيل . فكانت ذبيان وعبس وبنو
أسد تكره من ميادة القرشيين ما تكرهه القبائل البعيدة . وروى عن عيينة بن حصن مثلاً روى عن طليحة
النخعي ، إذ قال يؤيد المتنبئ طليحة بن خويلد : « نبي من الخلفين أحب إلينا من نبي من قريش »
ويعني بالخلفين بني أسد وبني غطفان :

وكانت قريش تقابل مثل هذه النفرة بمثلها في أيام خصومتها للنبي وثورتها عليه . فكان صفوان بن
أمية مشركاً في وقعة حنين ، ولكنه أنكر من أخيه أن يفرح بنصر هوازن وحلفائها ، وصاح به وهزبه
المسلمين على أشدها : « اسكت فض الله فاك ! أتبشرني بظهور الأعراب ؟ والله لأن يربني رجل من
قريش أحب إلى من أن يربني رجل من هوازن » :

ومن أسباب الردة ثورة البادية على الحاضرة : فما زال من دأب البادية في كل زمان أن تنقم على
الحاضرة سلاطنتها ونعمتها ، ولم يشذ عن هذه السنة إلا بضع قبائل فيما بين مكة والمدينة كانت تخشى
من سطوة القبائل الكبرى ما ليست تخشاه من سطوة المدينتين ، وكانت تحتكم في خصوماتها إلى وساطة
أهل مكة تارة وأهل المدينة تارة أخرى ، فتؤثر مودة الجوار بعد طول الخبرة وطول العشرة على بلاء
الفئة فيما بينها إذا رآك سلطان مكة والمدينة ، ولزم بعض هذه القبائل الحيدة يترقب ما يكون ، وأسرع
بعضها إلى تلبية الدعوة فحارب في صفوف المسلمين :

ومن أسباب الردة نجاح الدعوة المحمدية بعد فتح مكة ، فإن هذا النجاح أطعم بعض القادة من رؤساء
العشائر في بلوغ مثل هذا المطلب الجليل :

فما هو إلا أن امتنح الأمر لمحمد في الحجاز وما حوله حتى اشترأت الأعناق للاقتداء به ، وظن من ظن
أنهم قادرون على ما قدر عليه ، وأن المسألة كلها مسألة كهانة وأسجاع وقيادة وأنباع ، وقصرت عقولهم
عن إدراك سر القوة الأصلية التي هيأت لمحمد كل ذلك التوفيق العظيم ، وهي أن دعوته مطلوبة لإصلاح
الأخلاق والمعاملات ونظم الحكم والمعيشة في العالم كله وليست مجرد نهضة تنهز لظهور رئيس مطاع
وتحقق مجد مرموق : فنجم الدعوة في حياة النبي باليمن ، ونجد ، والبحرين ، لمجاراة الدعوة بالحجاز ،
وجاءت وفاته عليه السلام إثر ذلك فجرأهم على المجاهرة بالعصيان .

ومن الأسباب التي أثارَت القبائل فريضة الزكاة التي فرضها الإسلام على كل مستطيع ، فإنها أثارتهم
اضطهم بالمال وأنقشهم من الإتاوة وخالفت ما ألفوه حتى من أكامرة الفرس وقياصرة الروم ، لأنهم كانوا
ياخذون من هؤلاء أكثر مما يعطون ، وكانت الإتاوات التي يرضخون عنها أقل من المنح التي توزع
عليهم بين حين وحين باسم الخلع أو الهبات :

بل كان منهم من ضاق ذرعاً بالفرائض فأسقطها الدعوة منهم جميعاً وأعفاهم من كل فريضة ،
وممنهم من أنف من السجود فقال لهم طليحة الأسدي : « إن الله لا يصنع بتغيير وجوهكم ، فاذكروا
الله قياماً ، فإن الرغوة فوق الصريح ! » :

ويلحق بهذا وأشباهه أن الدين الجديد لم ترسخ جذوره بعد في نفوس الأقصين من أعراب البادية ،
ولم تهجر طباعهم بعد عادات الجاهلية في العبادة والمعيشة ، وقد كان المسلمون أعلم بهم من أن يدهمهم
بالمفاجأة من قبلهم ، لأنهم عرفوا طوبتهم قبل ذلك من القرآن الكريم : « قالت الأعراب آمنا قل لم
نؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم » :

وليس أقرب إلى المألوف من نكوص هؤلاء على أعقابهم بعد موت النبي وشيوع الفتنة والاضطراب
عن أيمانهم وشمالهم ، مع إغراء الدعوة وفرط الحنين إلى القديم ، وهو منهم جد قريب .

ونمة سبب لا يغفل ولو لم تذكره التواريخ بالسند القاطع والنص الصريح ، وهو الدسيمة المبثوثة من
الدول الأجنبية : كل منها بما يؤمها ، وبما هي قادرة عليه :

وهذا يفسر لنا أن النبوة ظهرت من العرب أولياء فارس ، ولم تظهر من العرب أولياء الروم ، وهم
الغساسنة ومن جاورهم من قبائل التخوم السورية ، فهؤلاء يدينون بالمسيحية ، فلم يظهر بينهم مدع أو مدعية
للنبوة ، ولكنهم ناوشوا المسلمين على التخوم مناوشة الحرب والوقعة ، أما التغلبيون على مقربة من فارس
فلم يكن عليهم حرج من دولتهم التي تحميهم أن يحاربوا دين العرب الجديد بدين آخر ، ولم يجدوا حرجاً من
عقيدتهم أن يسمعوا إلى المتنبئين والمتنبئات ، لأن عقيدتهم هذه كانت مزيجاً من المجوسية والوثنية ومسحة
من المسيحية لا يرضاها أنبأح كتاب : فلماذا ظهرت بينهم سجاح وسلكت في التبشير بدينها العجيب

مسلكاً لا يستريح العقل إلى تفسيره بغير تفسير واحد ، وهو أنها كانت تعمل لغرض ميانى وبإغراء دولة أجنبية ، ولا تعمل لغرض دينى ولا بدافع من عندها وعند ذويها .

سجاح هذه كانت من بنى يربوع أقرب بطون بنى تميم إلى نفوذ فارس ، ثم تزوجت في أخوالها التغلبيين بالعراق ، ثم انحدرت من ثم إلى أرض بنى تميم بمبشرة بدين جديد بعد موت النبي عليه السلام ، والمحلر معها جيش كثيف لا يستهان بأمره ، فلما دعت قومها الأولين بنى يربوع إلى هذا الدين طلبوا إليها - على ما يظهر - أن تؤلف بطون بنى تميم جميعاً إلى دينها قبل الزحف على الحجاز لمحاربة المسلمين ، فلم يتفق بنو تميم على رأى وتركهم إلى الإمامة حيث كان مسيلة الكذاب يتحفز كذلك للخروج على الإسلام ، ولم يكن أوفق لهما بهذه المثابة من التعاهد على غرض واحد وهو : الزحف على الحجاز ، ولكنها رجعت إلى قومها وهى تقول : « إنها وجدته على الحق فتزوجته » وأنه سيؤدى لها نصف غلات الإمامة ، وقد استنجزته شطر هذا النصف قبل مرجعها إلى بلادها :

فلماذا خالفها بنو تميم ؟ ولماذا خالفها مسيلة ؟ ولماذا انحدرت ثم عادت إن كان هما التبشير بدين جديد ؟ ولماذا هابها مسيلة وأعطاها الجزية وهو يأنف أن يعطيها خليفة المسلمين ، ويجرد لحربه جيشاً قيل إن عدته أربعون ألفاً وقيل بل ستون ولم يقل عن عشرين ألفاً في تقدير أحد من المؤرخين ؟ :

كل أولئك لغز سيئ لا يقبله العقل إلا على وجه واحد ، وهو أنها كانت داعية القرس لتحريض العرب على الثورة ، ومن ثم أصابت ما أصابت من الإخفاق أو النجاح . ويعزز ذلك أنها لقيت في رحلتها عملاء فارس جميعاً من أبناء البوادي العراقية والتجديية ، وأنها عملت حيث كان الأكاسرة حريصين على تجديد نفوذهم القديم :

قال ابن الكلبي ، « كانت غير كسرى تبلدق - أى تحرس - من المدائن حتى تدفع إلى النعمان بن المنذر بالحيرة ، والنعمان يئذيقها بحفراء من بنى ربيعة حتى تدفع إلى هذلة بن على الخنفي بالإمامة ، فيئذيقها حتى يخرجها من أرض بنى حنيفة ، وتجعل لهم جمالة ، فتسير بها إلى أن تبلغ اليمن » .

وعلى هذا تكون مهمة سجاح قد وضحت على هذه الصورة التى لا لغز فيها ولا تناقض بين أجزائها : ويكون بنو تميم وبنو حنيفة وغيرهم قد عاملوها المعاملة الواجبة لمن يعتز بصولة الأكاسرة ويخلف المناذرة في وقت واحد :

فقد هدمت وقعة ذى قار - التى مر ذكرها بأول هذا الكتاب - هبة الأكاسرة في الجزيرة العربية . وساء ظن الأكاسرة بالمناذرة - ملوك الحيرة - الذين كانوا صنائع فارس وكانت فارس تعول عليهم في إخضاع البادية القريبة والبعيدة ، فنكلاهم وعصفوا بدولتهم قبيل ذلك بقليل . فأرسل الأكاسرة أميرة لتخلف المناذرة في هذه المهمة القديمة :

وكان اختيارها من بنى تغلب أدنى شئ إلى العقول والمنظور ، لأنهم أعداء بنى بكر الذين تصدوا لحرب القرس وهزمهم في وقعة ذى قار :

ثم كان تردد بنى تميم وبني حنيفة في معاملتها أدنى شئ كذلك إلى العقول والمنظور ، لأنهم أصدقاء المناذرة من زمن قديم ، فلا هم راضون بهوانهم ولا هم قادرون على إغضاب فارس : وغاية ما في سمعهم أن يصرفوا سجاح راضية ويقنعوها بأن الثورة على الإسلام حاصلة ، ويكون عملهم جميعاً معقولاً على هذا التفسير حيث يعوزه الفهم والوضوح على كل تفسير سواه :

بل نحن نخطر هذا في أخلادنا فنفهم كيف اشتد التغليون في حرب المسلمين وكيف اشتد المسلمون في حرب التغليين يوم اشتبكت جيوش الإسلام وجيوش الأكاسرة على أثر حروب الردة ، فهى شدة لها أوائلها ونهاية جاءت بعد بداية . وكانت رحلة سجاح إلى الجزيرة العربية هى أولى الطلائع في حرب الأكاسرة والإسلام :

من جملة هذه الأسباب يجوز لنا أن نقول : إن المدينة ومكة وجيرتهما كانت تقف وحدها في وجه البادية العربية بأسرها ، ومن وراء البادية دول كبيرة تنصرها ولاتنصر المدينتين في هذه المعركة :

وقد كانت حروب الردة طائفاً من الشر لا شك فيه :

ولكنها ولا ريب لم تكن شراً خلوياً من جانب المصلحة والفائدة ، لأن هذه الحروب وحدث عناصر المدينتين وهما وشيكتان أن تفرقا كل مفترق ، فاجتمعت منهما قوة تكافئ كل قوة في البادية على انفراد ، وتيسر لهما من ثم أن تأخذوا من البادية قوة تفعل قوى الدول الواقعة لهما بمصر قريب :

ولولا حروب الردة لكان الخلاف بين المهاجرين والأنصار خليقاً أن يتشعب ويستفحل ، وكان الأنصار فيها بينهم مختلفين شيعتين كبيرتين ، ثم شيعاً صغيراً في كل من الشيعتين ، وكذلك كان المهاجرون من هاشميين وأمويين ومن سائر بطون قريش ، فإن بنى هاشم على انفرادهم لم يجتمعوا بينهم إلى كلمة ، ولم يكن لهم مطعم في الوفاق بينهم وبين بطون قريش الأخرى ، ودع عنك الوفاق بين طوائف المسلمين أجمعين :

فلما تحفزت البادية للوثوب على المدينة أحس المسلمون جميعاً أنهم فريق واحد ، مهدد بخطر واحد ، فاتفقوا بوحى البداة التى لاوضع فيها لتعمل التفكير وحيلة الحض والتحريض ، وليثوا متفقين ما كانوا بحاجة إلى الوفاق ، وما كان الشقاق بينهم مرهوب العواقب مخدور الأخطار :

وغنى عن القول أن خالد بن الوليد كان في وسط هذه الحومة بكل داع من دواعيه النفسية والعقلية : بداعى العقيدة الإسلامية ، وداعى العصبة القرشية ، وداعى النشأة الحضرية ، وداعى القيادة العسكرية ، التى قدمته إلى طليعة المجاهدين في هذا الميدان :

فشهد حروب الردة من أوائلها إلى نهايتها ، وقسمت له الحصاة الكبرى في أهم وقائعها وأعصب أوقاتها ، ومنها وقعة واحدة ترجح بها جميعاً وتعد من حروب الإسلام الحاسمة في صدر تاريخه ، وهى وقعة الإمامة التى انتصر فيها بعد هزيمة قائد بنى :

وتنقسم أعمال خالد في حروب الردة إلى قسمين : أحدهما الذي اشترك فيه مع كبار الصحابة بقيادة الخليفة في المدينة وما جاورها ، والآخر الذي استقل به أو استقل على الأصح بناحيته العسكرية ، وهو أعظم عملية في هذه الحروب :

توفي النبي عليه السلام وجيش أسامة بن زيد في الجرف من أرباض المدينة ، والفتنة على مقربة منها تتطلع برعوسها : فعاد فريق منه إلى المدينة وأشار بعض الصحابة على الخليفة أن يرجع مسيرته ويستيقبه عنده فترة من الزمن ريثما يطمئن في عمر داره خلال تلك العاشية ، فأبى أشد الإباء أن يخلف وصية للنبي أوصى بها في مرض وفاته ، وقال قوله المأثورة : « والله لا أحل عقدة عقدها رسول الله ، ولو أن الطير تخطفننا والسباع من حول المدينة ، ولو أن الكلاب جرت بأرجل أمهات المؤمنين لأجهزن جيش أسامة » ونادى في المسلمين : ليتم بعث أسامة ! ألا لا ييقن بالمدينة أحد من جند أسامة إلا خرج إلى عسكره بالجرف :

وسار الجيش إلى وجهته كما أراد :

فخلت المدينة من الجند إلا بضع مئات من رجال المهاجرين والأنصار. ودرى أقرب المرتدين إليها محالاً من العزلة وقلة الحامية ، فزحفوا عليها وظنوا أنهم إذا هددوها وهي عزلاء ، وتوسلوا بالمفاوضة والوساطة في الوقت نفسه ، رجع الخليفة عن عناده ، وقبل منهم ما ساءموه عليه ، وهو إقامة الفرائض كلها والإعفاء من الزكاة : أو من الجزية كما سموها :

زحفت مئات من عبس وذبيان وفزارة على المدينة ، وتركوا شطراً من جموعهم في الربرة حيث تلتقى طرق كثيرة على مسافة سبعين أو ثمانين ميلاً من المدينة ، وساروا بالشطرنج الآخر إلى ذى حسا وذى القصبة ، وهي أقرب محلة إليها . ثم أوفدوا سفراءهم يزلون بالناس في بيوتهم ويتوسلون بهم إلى الخليفة أن يقبل منهم ما عرضوا عليه . فأبى إباءه الذي لا ينثني ، وقال : لو منعوني عناقاً لجاهدتهم عليه :

فقفلت الوفود إلى جماعاتها ، وعلم الخليفة بقفولها ، وأخذ في التأهب الأمر بحزم العمل وحزم التدبير والحيلة بعد حزم الإيمان : فلم يدع شيئاً قط يستعد به للخطر المنتظر إلا أعاده في أوانه ، وعلى الوجه الأمثل في تلك الأحوال :

فأقام كبار الصحابة على الأبواب ، وجمع في المسجد من استطاع جمعه من المجاهدين ، وأرسل العميون على الطرقات من كل سبيل ، فما هو إلا أن جاءوه بنبا القوم ومواضع جماعاتهم المختلفة حتى خرج مع الليل يضربهم من حيث لا يتوقعون قدمه ، ودهم من كان منهم بذى القصبة فذرعوا لهذه البغته التي لم تكن لهم على بال ، ولاذوا بالفرار حتى لحقوا بأصحابهم في ذى حسا فصمدوا هناك للمقاومة ، وقبل لهم ثياباً على إبل المسلمين التي لم تروض للقتال فضربوها بالأحشاء المنفوخة في وجوهها فنشرت مجفلة من حيث أنت : فأطعمهم ذلك في الهجوم على المدينة ، وظنوا أن أهلها لن يفارقوها يومهم على الأقل بعد هذه الهزيمة .

إلا أن الخليفة لم ينتظرهم معتمداً بالمدينة كما انتظروا : بل خرج بمن معه في هزيع من الليل على قمعة كاملة ، وهبط عليهم عند طلوع الصبح وهم على غير أهبة ، فلم يلبثوا قليلاً حتى تفرقوا وارتدوا ، ولم تقم لهم بعدها قائمة في هذه المحاولة الفاشلة : لأن جيش أسامة عاد من وجهته قبل أن يسعفهم مدد نافع ، فبئسوا أن يأخذوا المدينة عنوة أو غرة بعد ما أعياهم أخذها وهي قليلة الحامية مفتوحة الطريق :

تلك كانت هجمة المرتدين الأولى على معقل الإسلام : ظفر فيها المسلمون لأنهم اعتصموا بحزم الإيمان وحزم التدبير وحزم الوفاق ، واخذل فيها المرتدون لأنهم كانوا على نصيب ضئيل من هذه العدد الثلاث فخانهم عزيمة الدين وعزيمة الرأي وعزيمة الكلمة الواحدة ، ولعلهم لو شاءوا أن يتحدوا كلمة وفعلاً لفاتهم طلاب ذلك ، لقلة الكلاء والماء الذي يكفهم مجتمعين : فكان تفرقهم مما أعان المسلمين عليهم ، وعرضهم من قلة الجند رجحاناً يقابلون به الكثرة وهي منحلة الوثاق :

ومن عجائب الخليفة الصديق أنه كان يعتصم بالإيمان حتى يقال لم يدع مزيداً للحيلة والتدبير ، ويعتصم بالحيلة والتدبير حتى يقال لم يدع مزيداً للإيمان :

ففي هذه الفترة التي شغل فيها أولئك المرتدين بالهجوم والدفاع كانت رسله إلى كل مكان تستنفر القبائل الموالية للنجدة ، وتمشى بالوقية والفرقة بين القبائل المعادية أو المتربصة للعداء ، وتأتيه بالأخبار من كل صوب فيعمل وهو بصير ، ويعملون وهم متخبطون مضطربون :

فلم تنقص هجمة فزارة وعبس وذبيان حتى استم له جيش كبير من أبناء القبائل الموالية في جوار المدينة ومكة ، ومعهم أسامة وعدة بضعة آلاف من المدربين على القتال :

ومضى رسوله « عدى بن حاتم الطائي » إلى قومه بني طيء وهم يترددون : فريق يعصى الخليفة ويلحق بالمتنبيء الأسدى طليحة بن خويلد ومعهم فلول المرتدين عن المدينة ، وفريق يحجم عن العصيان ويؤثر البقاء والانتظار . فأرهبهم من مغبة العصيان وساعده على إرهابهم مصير عبس وذبيان : وأندروهم ليهبط عليهم جيش لاقيل لم يدفعه من تلك الأمداد التي تندفق على المدينة أو يثوبوا إلى الإسلام وإيتاء الزكاة : فأصغوا إليه ، وسألوه المهلة حتى يستخرجوا من لحق بطليحة من إخوانهم لئلا يقتلهم وهم بين يديه ، ووعدوه أن يدخلوا بهم جميعاً في زمرة جيش المسلمين :

إلى هنا انتهت المرحلة الأولى التي اشترك فيها المسلمون جميعاً بقيادة الخليفة لمداقعة المرتدين عن المدينة : وكان شأن خالد فيها شأن غيره من أبطال المجاهدين :

وآن أن تبدأ المرحلة الثانية وهي المرحلة التي توزع فيها الأعمال بين القادة في شتى الميادين ، بعد أن تمت العدة ، وتوافدت الأمداد من مختلف القبائل ، واستراح جيش أسامة ، وهدأت سورة القبط وبدأ الخريف ، وأصبح من الميسور للخليفة أن يوجه البعث إلى المتنبيين في مواطنهم ، ليعجل كل منهم عن مراده قبل استفحال خطبه :

ففي أول هذه المرحلة نرى خالداً « بذي القصة » حيث عقد له الخليفة لواء القيادة على جيش لا يتجاوز عدته أربعة آلاف مقاتل ، أكثرهم من أبناء القبائل الموالية وأقلهم من المهاجرين والأنصار : ووجهته إلى « بزاخة » من أرض بني أسد حيث اجتمع بنو أسد وقيس وخلفاؤهم إلى المتنبئ « القائم بأمر الردة هناك طليحة بن خويلد »

وربما كان الصحيح أن خالداً إنما استقل في أول هذه المرحلة بعمل القائد العسكري في تنفيذ خطة مرسومة بتفصيلاتها : وكانت هذه الخطة متفقاً عليها بينه وبين الخليفة ، وكان الخليفة اليقظان يأمره بما يصطنع خطوة بعد خطوة ، وينبه إلى مواقف القبائل ومواطن الخطر منها على درجاته ، ويصحبه إلى بداية طريقه :

قال الخليفة وهو يودع الجيش : « أيها الناس ، سيروا على اسم الله وبركته ، فأمركم خالد بن الوليد إلى أن ألقاكم ، فإني خارج فيمن معي إلى ناحية خيبر حتى ألقاكم » :

ثم خلا خالد وأسر إليه أمراً ثم قال : « : عليك بتقوى الله وإثارته على سواه » ، والجهاد في مبيله ، والفرق بين مملك من رعينتك ، فإن مملك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأهل السابقة من المهاجرين والأنصار ، فشاؤهم فيما نزل بك ثم لا تخالفهم : فإذا دخلت أرض العدو فكُن بعيداً من الحملة فإني لا آمن عليك الجولة ، واستظهر بالزاد وسر بالأدلاء ، وقدم أمامك الطلائع ترتد لك المنازل وسر في أصحابك على تعبئة جيدة ، واحرص على الموت توهب لك الحياة ، ولا تقاتل بمجروح فإن بعضه ليس منه ، واحترس من البيات ، فإن في العرب غرة ، وأقلل من الكلام ، واقبل من الناس علانيتهم وكيلهم إلى الله في سريرتهم ، وإذا أتيت داراً فأقحم : فإن سمعت أذاناً أو رأيت مصلياً فأمسك حتى تسلم من الذين تقوموا ومنعوا الصدقة ، فإن لم تسمع أذاناً ولم تر مصلياً شن الغارة ، فاقتل ، واحرق كل من ترك واحدة من الخمس : : : وإذا لقيت أسداً وغطفان فبعضهم لك وبعضهم عليك ، وبعضهم لا عليك ولا لك متربص السوء ، ينظر لمن تكون الدبرة فيميل مع من تكون له الغلبة ، ولكن الخوف عندى من أهل الإمامة ، فاستعن بالله على قتالهم ، فإنه بلغني أنهم رجعوا بأسرهم ، فإن كفاك الله الضاحجة فامض إلى أهل الإمامة : سر على بركة الله » :

ولم يكن الخليفة على نية المسير إلى خيبر ، كما أعلن أمام الناس ، ولكنه لم يشأ أن يعلن سير الجيش إلى بزاخة نصاً لمقاصد متعددة : منها أن يخيف بطون طيء حين يقصد إليهم جيش خالد بقضه وقضيضه فيجهز على بقية الردد التي تهجم في صدورهم ، ومنها أن يقنع طليحة بإرسال من عنده من طيء لتجدة إخوانهم والدفاع عن بلادهم ، ومنها أن يدهم طليحة على غرة وهو يظن أن الجيش متجه إلى غير بزاخة ومنصرف عنها إلى حين ، ومنها أن يلزم أهل خيبر أماكنهم فلا يشركوا في قتال : :

وقد عمل خالد بهذه الخطة ففسي في طريق بزاخة ، ثم عرج إلى اليسار قبل منتصف الطريق كأنه يريد الحملة على ديار طيء ، وهناك وافاه فوق الألف من مقاتلة البطون الطائبة ، ممن نخل عن طليحة أو كان على نية اللحاق به بعد قابل :

وقبل أن يستوى خالد في طريقه إلى بزاخة جاءه أناس من الطائفتين فعرضوا عليه أن يكفوه حرب قيس ويعفيهم من حرب بني أسد ، لأنهم خلفاؤهم منذ الجاهلية : ولم يكن عدى بن حاتم على رأى قومه فقال لخالد : لو ترك هذا الدين أسرقى الأدنى فالأدنى من قوى لجاهدتهم عليه : أفأنا أمتنع عن جهاد بني أسد لحلفهم ؟ : فلم يشأ خالد أن يكره أناساً على حرب من يسلمونهم ولا يتحسسون في قتالهم ، وقال لعدى : لا تخالفت قومك ، وامض بهم إلى القوم الذين هم لقتالهم أشط ، والله ما قيس بأوهن الشوكتين : امضوا إلى أى القبليتين أحببتهم » :

وأتم تعبته للقتال ، وهو على الطريق ، فجعل القبائل على ميمنته ، والأنصار والمهاجرين على مسرته ، وصمد هو في القلب مع فئة من هؤلاء وهؤلاء :

أما طليحة فالظاهر أنه كان أحذر من أن يؤخذ على غرة فانه قد رصد العيون على فجاج الصحراء فعلم بمقدم المسلمين قبل وصولهم إلى بزاخة ، وأعد العدة لكلتا الحالتين من غلبة وفرار ، فعزل أكثر النساء في مكان أمين ، لثلاث يقعن في السبي إذا دارت الدائرة عليه ، وأقام حوله أربعين فارساً من أشد قتيان بني أسد ليدروا الهجمة عنه ، كأنه كان يعلم أسلوب خالد في قتاله : : : إذ كان وكده ، قبل كل وكد ، أن ينحى بالضربة المصمية على رئيس القوم فبفت في أعضاد القوم جميعاً بقتله أو إكراهه على الفرار : ولم يكن طليحة جباناً يتنحى عن الطعن والضرب وراء غيره ، بل كان مشهوراً بالشجاعة ، معروفاً عنه أنه أقسم لا يدعو أحد إلى مبارزة إلا أجابه ، ولكنه كان على شجاعته أميل إلى الحذر والحيلة منه إلى المجازفة والحاسة ، وكان في هذه الحيلة تقيض نده الذي يصاوله وينازله بالسلاح والأخلاق ، فكان خالد أقرب إلى المجازفة والحاسة منه إلى الحذر والحيلة :

ولقد كانت لجيش طليحة ميزتان هما الكثرة والراحة : : فقد كان جيشه يربو على جيش المسلمين بألف مقاتل أو زيادة ، مع وفرة السلاح والركائب ، وكان مستريحاً في دياره على خلاف جيش المسلمين الذي كان عليه أن يلقاه بعد مسير مئآت من الأميال في الأودية والجبال :

ولهذا أوشك أن يفوز بيومه لولا عزمه من عزمات القيادة التي تأتي في إبانها وتدور برحى الحرب من طرف إلى طرف في ساعات معدودات :

فلما التحم الجيشان ثبت طليحة وأصحابه ثبات المستميت ، وكروا على المسلمين كرة عنيفة ، فكشفوا الميمنة ولحقت بها الميسرة : وانقضت هنيئة خييل فيها إلى المسلمين أنهم منكسرون لاهمالة ، وجاء بعض بني طيء إلى خالد ينصح له أن يتراجع يومه ليعتصم بجبال طيء ويستدرج المرتدين إليها : فأنكر عليه نصيحته وزجره قائلاً : لا أعصم بغير الله ! :

ثم عول على الكرة في كبة الجمع ليلعب النصر أو يموت دونه : فأرسل فرسه وترجل مقاتلاً على قدميه ليملك الحركة حيث يشاء ، وبيعت القدوة في قلوب صحبه ، ونادى بالانصار كأنه ذكر موقف النبي يوم حنين : يا أنصار الله : : فلبوه مندفعين إليه ، وثاب أبناء القبائل إلى مواضعهم فاستحرق القتلى في الفريقين

حتى قتل حرس طليحة جميعاً واستقر هو في « دثار الكهانة » يوههم أنه يتلقى الوحي أو ينتظر المدد من السماء :

وقد كان أتباعه يحبون أن يؤمنوا به مجاملة له ، ومرضاه لكبرياء القبيلة في أنفسهم ، فلما جد الجد أحبوا أن يروا لهذا الإيمان علامة ، وسأله زعيم فزارة عيينة بن حصن ، وهو من أعز أنصاره وألد أعداء المسلمين : هل جاءك جبريل ؟ : قال : لا : ثم رجع له مستعجلاً وحي السماء صائحاً به ، وقد نسي في غضبه أنه مخاطب على زعمه نبياً من الأنبياء : لا أياك ، أجاءك صاحبك ؟ قال : لا : فصاح به : حتى متى ؟ قد والله بلغ منا . فلما عاوده الثالثة خجل أن يجيبه جوابه الأول ، وقال له : نعم : : جاءني وأوحى إلي « أن لك رحي كرحاه ، وحدثاً لئن شاء : » فسخر منه عيينة وقال : « نعم : : هو حديث لا نساها : » ونادى في قومه وهو مؤمن بهزيمة طليحة وإدبار أمره ، انصرفوا يا بني فزارة : : إنه لكذاب : وجعل طليحة يسألهم من حيرته ما يهزمكم ؟ فأجابوه أحدهم : أنا أحذرك ما يهزمنا ، إنه ليس رجل منا إلا وهو يحب أن يموت صاحبه قبله ، وإننا لنلقى قوماً كلهم يحب أن يموت قبل صاحبه : :

وأدرك طليحة حذره : وكان قد أعد لهذا الحذر عدته ، فركب فرسه وأردفت امرأته النوار على راحلة وراءه ، ونجاها وهو ينادى أتباعه : « من استطاع أن يفعل هكذا فليفعل » : وما زال في قراره حتى خنق بالشام . .

وتعقب خالد فلول المرتدين ومن مالأهم من قبائل هوازن وسليم حتى لحق بهم في « ظفر » حيث أحاطوا بسلمى أم زمل ، وهي كأمها من قبلها مضرب المثل في العزة والمنعة : كان يقال عن أمها ، « أعز من أم قرقة » لأنها تعلق في بيتها خسين سيفاً كل سيف منها لرجل من ذويها ، وقد سببت في عهد النبي عليه السلام فأعتقها السيدة عائشة رضي الله عنها : فذهبت إلى قومها مغضبة لتلك العزة التي انتهى بها عناد قومها إلى الأسر والخدمة ، واستثارت حمية الرجل بهذه الغضبة التي تثير الطبيعة البدوية ، ولولم تجتمع إليها بواعث أخرى للغضب والثورة : فدار بين خالد وبين جيشها أحر قتال ، ووقفت هي على جمل مشدود تضرع النخوة في قلوب جندها وترد الشجاعة إلى من أدبر للفرار ، ومضى اليوم وهي تكافح ومن حولها زعماء جيشها يكافحون : فجعل خالد مائة من الإبل لمن يصيب الجمل : : وأرسل نخبة من فرسانه عليه فقرهه ، وقيل إنهم لم يصابوا إليه حتى قتل من دونه مائة رجل من حماها المستيسين

وقد تفرقت مرأيا خالد في أثر المهزمين تضرعهم ونجم الأسلاب والغنائم وتدعو إلى الإسلام :

فلم تخش أيام حتى كان قد فرغ من مهمته الأوليين ، وهما الإنذار والتغلب على الفتنة ، وبقيت مهمته الأخيرة وهي التماس والتأديب ، ولعلها كانت أأزم وأحزم من قمع الفتنة وتمزيق الجيوش : لأن المرتدين كانوا قد أسرفوا في التثجيل بالمسلمين الذين أصابهم بينهم ، ولم يتورعوا عن مثالة من المثلث التي يتورع عنها المقاتل الكريم ، وأصابوا أولئك العزل المفردين في غير ساحة حرب وبغير

تذير من قتال : فكانت أوامر الخليفة إلى خالد صريحة ألا يني في عقاب المعتدين « ولا يظفرون بأحد قتل المسلمين إلا قتله ونكل به غيره » :

ولم يكن خالد في مواقف الصرامة والبطش بحاجة إلى توكيد وتشديد فلم يقبل من المرتدين إلا أن يأتوه « بالذين حرقوا ومثلوا ، وعدوا على المسلمين » : ومثل بهم فأحرقهم بالنيران ورضخهم بالحجارة ورى بهم من الجبال كفعلهم بأولئك الأبرياء الغافلين عن عدوانهم الذميمة : وقاد رؤساءهم في جوامع الحديد إلى الخليفة ليصنع بهم ما يشاء :

وذلك درس لاشك أنه عنيف خفيف ، ولكن لاشك أنه عادل في شرعة الحرب والسلام ، وأنه لازم كل الزوم في أحوال كذلك الأحوال .

وأية كانت المثلث بالمرتدين فهي على التحقيق لا تتجاوز المثلث التي تؤمر بها « حملات التأديب » في عصرنا هذا لمعاقبة أناس لم يقرروا مثل ما أقرقه المرتدون ، ولم يقرروا فعلهم بجريرة الخروج على عقيدة أو شرعية ولا بتهديد « الدولة » في كيانها ، وهي أحوج ما تكون إلى الأمان والضمان : :

ومع هذا وجد من كبار المسلمين من لام خالدًا على الإمعان في تأديبه على النحو الذي نحاه . فقال عمر بن الخطاب للخليفة منكراً لإحراق الناس : بعثت رجلاً يعذب بعذاب الله ؟ انزعه !

فلم يستمع إليه الخليفة لأنه كان في حنقه على المرتدين لا يستعظم عليهم ضرباً من ضروب العقاب .

ومهما يكن من مجازاة هذا العقاب لطبع خالد . فهذه البعثة : بين بعثاته جميعاً ، هي بعثة التنفيذ المحض الذي لا يشوبه نصيب من الاستقلال ، اللهم إلا استقلال القائد الكفؤ بحسن التنبؤ على ما وكل إليه : :

ومما لا غنى عنه قبل الانتقال إلى أعمال خالد المستقلة في بقية حياته أن تتحرى نصيبه من إطاعة الأمر ونصيبها من الإقدام على عمل غير مأمور به ولا محمود عليه :

فيجوز لقائل في هذا الصدد أن يقول إن الخليفة لم يرسم لخالد خطة القتال والمداورة في بعثة بزاحة وإنما أفضى خالد بهذه الخطة إلى الخليفة فأقرها ووافق عليها :

ذاك جائز غير ضعيف الجواز ، ولكننا على هذا نرجح أن الخليفة هو صاحب الخطة من ألفها إلى يائها ، وأن نصيب خالد فيها هو نصيب الإقرار والموافقة ، ويميل بنا إلى هذا الترجيح أن تصانع الخليفة في بدء البعثة قد شملت الصغائر والكبائر ، وتناولت تفصيل الحركة كما تناولت تفصيل البيان الصحيح عن مواقف المرتدين في كل قبيلة وكل ميدان ، وأن الخطة قامت على التورية والسبق بالهجوم ، وكلاهما مما تعلمه الخليفة الأول بعد طول الصلابة من النبي عليه السلام ، إذ كان مأثوراً عنه أنه كان إذا قصد وجهة ورى بغيرها ، وأنه كان لا ينتظر الهجوم بل يسبق المهاجمين إليه ، وقد جرى الخليفة على ذلك في دفاعه عن المدينة قبل مسير البعوث وعقد الأولوية للقواد :

كذلك تواترت بعض الأقوال بمسير خالد إلى بني تميم - بعد معركة البراحة - قبل أن يأتيه أمر الخليفة بالمجموع : قبل إن الأنصار أنكروا عليه المسير إلى بني تميم وقالوا له : « ما هذا بعهد الخليفة إلينا ، إنما عهده إن نحن فرغنا من البراحة واستبرأنا بلاد القوم أن نقيم حتى يكتب إلينا » فقال لهم خالد : « إن يكن عهد إليكم هذا فقد عهد إلى أن أمضى : وأنا الأمير ، وإلى تنهى الأخبار ، ولو أنه لم يأتني كتاب ولا أمر ، ثم رأيت فرصة إن أعلمته بها فأتيتي لم أعلمه حتى أنهزها » :

بل قبل أكثر من ذلك إنه أغار على اليمامة قبل أن يأتيه الأمر من الخليفة بالإغارة عليها : وهى أهول حروب الردة ، بل لعلها أهول من معظم حروب الفرس والروم :

فرغم قوم أنه قال لصحبه بالبطاح : والله لآتئى حتى أناطح مسيلمة : فأبى الأنصار وقالوا : هذا رأى لم يأمرك به أبو بكر ، فارجع إلى المدينة : فأصر على رأيه وقال : لا والله ، حتى أناطح مسيلمة : فرجعت الأنصار فسارت ليلة ثم قالوا : والله لئن نصر أصحابنا لقد ندمنا ، ولئن هزموا لقد خذلناهم : فرجعوا إليه ومضى بهم إلى اليمامة :

والذى لا نزاع فيه أن الخليفة لم يبعث أحداً غير خالد إلى بني تميم ، ولو بعث غيره لصح أن يقال إنه سار إليهم غير مأمور ، واكتد قال عند مسير جيشه من ذى القصة : « إذا فرغ سار إلى مالك بن نويرة بالبطاح إن أقام له » :

أما اليمامة فقد بعث إليها الخليفة عكرمة بن أبي جهل ، ثم رأى حاجته إلى المدد فوجه في أثره شرحبيل ابن حسنة ، وأمرهما أن يتلاقيا ولا ينفردا بالمهمة على اليمامة ، ثم بدا لعكرمة أن يستأثر بالنصر وحده فهجم على مسيلمة قبل أن يوافيه المدد فنكب نكبة شديدة : وتلقى الخليفة نبأ هذه النكبة فكتب إلى شرحبيل بأمره بالتوقف حتى يأتيه أمره ، ولم يقل أحد إن الخليفة وجد قائداً غير خالد لنجدة شرحبيل ، ولا كان معه إلا أن يكتفى بشرحبيل بعد هزيمة عكرمة : وقد كان كلاهما عنده في حاجة إلى التعزيز والإمداد :

وقد تقدم أن الخليفة قد بصر خالدًا بشأن اليمامة قبل خروجه إلى البراحة : ، وليس ثمة من داع إلى الشك في نسبة ذلك المقال إليه ، ولا إلى الشك بعد هذا جميعه في تولية خالد قيادة الجيش الذى سار إلى اليمامة :

ومن المتواتر جداً أن خالدًا أتى الخليفة بعد مسيره إلى بني تميم ، وقبل مسيره إلى بني حنيفة. لأنه استدعى لسؤله عن مقتل مالك بن نويرة وزواجه من امرأته ليلي : فهو قد توجه إلى اليمامة مأذوناً مأموراً بعد وقعة البراحة وبعد وقعة بني تميم : وعدا هذا كله يكاد يستحيل على العقل أن يقبل أن خالدًا قد تولى حرباً كحرب اليمامة أشد فيها أعظم الصحابة واستهدف المتقاتلون فيها أكبر الأهوال دون أن يندب لذلك بأمر صريح :

وغاية ما نفهمه الآن من ورود ذكر اليمامة عند عقد الأولوية في ذى القصة أن الخليفة عرف خطرها فأراد أن يجمع لها أكبر قوة من جيوشه المختلفة : : وأراد في الوقت نفسه أن يشغل بني حنيفة بأنفسهم فوجه إليهم عكرمة أولاً ثم وجه شرحبيل بعده ليتلاقيا معاً ، ويكون خالد قد فرغ في خلال ذلك من أمر بني أسد فيدرك سابقيه معزراً لهم إن تعذر عليهم أن يتهروا بني حنيفة قبل قدومه ، وهى خطة تلائم ما عرفت عن خطط الصديق من جرأة وحيلة وسرعة ، ولا يمنع هذا أن الخليفة أمر خالدًا أن يرجع إليه بعد كل مرحلة من مراحل هذه البعثة لعله قد استجد شيء في غيابه :

وفحوى الأقوال الكثيرة التى تتفق بالبداية على هذا النسق أن خالدًا قد تولى التنفيذ في ترتيب أعماله وتولاه أيضاً في أوائل خطته ، ولكنه قد وكل إلى نفسه في الأمور التى يعلمها الشاهد ولا يعلمها الغائب : ومنها موعد المسير وطريقة الهجوم والمقاء : فقام بما وكل إليه جميعاً على أكمل الوجوه وأقمها بموافقة الخليفة ، إلا في موضعين لكل منهما ارتباط بمسألة زواج : أحدهما في البطاح والآخر في اليمامة : فقد تعرض فيهما لمؤاخذه الخليفة ومؤاخذه كبار الصحابة ، ولم يرض فيهما عرفك الجاهلية أو عرفك الإسلام :

وظاهر من مقال الخليفة في ذى القصة أنه لم يكن على يقين من عداء بني تميم ، أو من ضرورة القتال في أرضهم ، وإنما كان يعلق الأمر على موقفهم عند وصول جيش المسلمين إليهم : وبخاصة بعد وفود زعماء منهم بإعلان الطاعة وإيتاء الزكاة :

وليس أدل من هذا على أن الصديق رضى الله عنه قد كان يعمل عمله في حروب الردة جميعاً ، وهو على استطلاع وثيق وعلم واف بأحوال كل طائفة من المرتدين ، وإن من دواعي انتصاره وفاء أخباره بحاجات القتال ونقص أخبار المسلمين عند القبائل المرتدة بعيدا وقريبا على السواء :

فتقديره لموقف بني أسد منذ البداية كان أصح تقدير :

وكذلك كان تقديره لموقف بني حنيفة في اليمامة :

ومثل هذين في صحة الإلام بالأحوال المختلفة شكه في ضرورة القتال بالبطاح ، وتعليقه القتال مع مالك بن نويرة على شرط ، وتخصيصه مالكا بالذكر دون الآخرين مع زعماء بيوت بني تميم :

فالواقع في أمر بني تميم ، كما نعلمه اليوم ، أنهم لم ينطخوا على أخطار جسام وإن اختلفت في نياتهم الظنون :

وتاريخهم قبل الإسلام بعشرات السنين يؤكد هذه الحقيقة ، ويوحى إلى الخليفة رأيه الذى أوتاه :

كانوا في أجهل أيام الجاهلية في طليعة العرب كثرة ومنعة ومعة وبلاء ووفرة ماء ومرعى :

وكانوا يجترئون على المغامرات التى تفرق منها القبائل الأخرى ، فبطشوا مرة بقافلة عظيمة من قوافل الفرس التى تسير في رعاية الدولة الفارسية ، وحراسة أناس من بني حنيفة : وفار من دولة ضخمه بهاها العرب ، وبنو حنيفة قوم من المنعة والعزة فكان : فلما استشار كسرى بعض زعماء بني حنيفة في عقوبتهم

قال له : « إن أرضهم لا تطبقها أساورك وهم يمتنعون بها ، ولكن احبس عنهم الميرة ، فإذا فعلت بهم ذلك سنة أرسلت معي جنداً من أساورك ، فأقيم لهم السوق ، فإنهم يأتونها : فتصيبهم عند ذلك خيلك : وكذلك لم يتمكن منهم كسرى حتى منع عنهم حاجياتهم من أرض الحضارة في سنة مجدية : واستعان عليهم بمن يستلزمهم إلى مكان ينالون فيه : »

ولكن بنى تميم على هذا كانوا مثلاً من الأمثلة النادرة على عجائب الحظوظ في هذه الدنيا ، فقلما ظهر للمعتبرين أن الكثرة والسعة والمتعة والوفرة تنقلب أحياناً إلى نقمة تشبه القلة والضعف والخوف ، كما ظهر ذلك في شأن بنى تميم :

فقد كانت كثرتهم وسعة بلادهم واكتفاء كل بلد منها بمراعيه وأمواله سبباً لتفرقهم وتصدع وحدتهم وتعدو الإجماع بينهم على رئيس واحد : فتشعبوا بطوناً يدين كل بطن منها لرئيس ، بل بيوتاً في البطن الواحد يبلغ من تنافسهم أن يتحاربوا ويتوارثوا التراث ، ويصبح التوفيق بينهم أعسر من التوفيق بين أحدهم والغريب الطارىء عليهم من الأعداء والأصدقاء :

وكان هذا شأنهم يوم ظهرت الدعوة الحمدية ، فلما بلغتهم خاف كل منهم أن يرفضها فيكون منافسوه الواقفون له بالمِرصاد حرباً عليه : فأجاب رؤسائهم الدعوة ، وأقرهم النبي على رئاستهم ، ومنهم الزبرقان بن بدر على الرباب ، وقيس بن حاصم على مقاعس والبطون ، ووكيع بن مالك على بنى حنظلة ، ومالك بن نويرة على بنى يربوع : ذهب بيت من بيوت حنظلة الكبار .

وكل أولئك رجال من ذوى الرأي الراجح والقول النافذ والمناقب « الشخصية » : : ويمتاز من بينهم مالك بن نويرة بمزايا أخرى لم تتفق لواحد منهم ، وهي اللباقة والظرف والفصاحة وحسن المحاضرة ، مع الوسامة والصباحة وأناة الزى والشارة ، وهي في جملتها تلك الصفات التي ترشح صاحبها لماسى البطولة في قصص الحياة ، من واقع أو خيال :

كانت فيه خيلاء وجفلة : وكان ثلاثة لا يبي على مال . وكان فارساً شاعراً محدثاً ظريف المدخل على من يعرف ومن لا يعرف : ومن ذلك أنه كان يقصد الحى من أحياء الأعداء وله فيه أسرى يريد فكاحهم بالفدية المصطلح عليها ، فلا يحدث أهل الحى هنية حتى يخلبهم بحديثه ، وبأسرهم بظرفه وحسن سمته ، فيردوا إليه أسيره بغير فدية ، ويفترقوا وهم أصفياء :

وكان مالك هذا أول من قصدت إليه سجاج المنبثة عند منحدرها من الجزيرة . فصرفها عنه بلابة إلى ملاقة أنبطون الأخرى من بنى تميم : ولعله زين لها أن يجمعهم إليها عصبة واحدة ، لعلمه باستعصاء ذلك عليها وعلى غيرها : : وإنها وشيكة أن تنتقم له منهم إن حى دعهم إلى الالتفاف بها فلم يجيبوها :

ولم تزل الأنباء - قبل مقدم سجاج وبعد منصرفها - يتابع بعضها بعضاً بانكسار المرتدين وغلبة المسلمين عليهم : إلا ما كان من هزيمة عكرمة في الجامة وانتصار بنى حنيفة عليه ، وهو انتصار لا يسر بنى تميم ، لشدة المنافسة بينهم وبين بنى حنيفة :

فلما أخذ الخليفة في عقد الألوية وتسيير البعث كان بنو تميم على حالهم المهود من التفرق والمراقة بعضهم لبعض على توجس وحذر ، فسبق بعضهم إلى المدينة بخصته من الزكاة ، وتأخر بعضهم حتى نزل خالد بأرضهم فدفعوها إليه ، ونحير مالك بن نويرة فلم يعزم على الحرب ولم يؤد الزكاة :

وأغلب الظن أنه بدد ما جمع من الصدقات في هباته وملاهيته ، ثم لم يبق في ذلك فأجاب لاثمه بأبيات قال فيها :

وقلت نخذوا أموالكم غير خائف ولا ناظر فيما يجيء من الغد
فإن قام بالأمير الخوف قائم منعنا وقلنا الدين دين محمد

يعنى أن محمداً هو صاحب الدين وصاحب الزكاة ، وقد مضى محمد ، فليس لأحد بعده أن يتقاضاه .

وهو على الجملة موقف رجل مسرف « لا يبالى ما يجيء من الغد » كما قال : وليس بموقف عتاد وتحفز لقتال :

فلما نزل خالد بالبطاح لم يجد أمامه أحداً يلقيه بركة أوليائه يقتل : فعسكر حيث نزل وأرسل السرايا في أثر هذه البطاح . فجاءته بمالك بن نويرة في نفر من بنى يربوع : فحبسهم ثم أمر بقتلهم ، وحدث بعد ذلك أنه تزوج بامرأة مالك ليلي أم تميم ، وكانت من أشهر نساء العرب بالجمال ، ولا سيما جمال العينين والساقين : يقال إنه لم ير أجمل من عينها ولا ساقها :

وتضطرب الروايات هنا أبعد اضطراب : : وأصعبه أن تهتدى منه إلى مخرج متفق عليه :

فمن قائل إن السرايا وجدت بنى يربوع يصلون وسمعت الأذان ، ومن قائل : لم تر صلاة ولم تسمع بأذان .

ومن قائل إن الأسرى قتلوا لأن الليلة كانت باردة ونادى مناد من قبل خالد : « أن دافنوا أمراكم » ففهم الحراس أنه يريد القتل لأنهم من بنى كنانة والمدفأة بلهجتهم كناية عنه .

ومن قائل إن مالكا قتل بعد محادثة حامية جرت بينه وبين خالد ، ثم اضطرب الروايات في نقل حديثهما فلا يدري له نص صحيح ، فقيل إن مالكا صرح بأنه لا يعطى الزكاة وإنما يقيم الصلاة . فقال خالد : أما علمت أن الصلاة والزكاة معاً لا تقبل واحدة دون الأخرى ؟ فقال مالك : قد كان صاحبك يقول ذلك . فأتخذ خالد قوله دليلاً على تبرئه من النبي وقال له : أو ما تراه لك صاحباً : : ثم حمى الجدل بينهما حتى أمر بقتله . : ونسجت الخرافة بعد ذلك نسيجها الذي لا يتأسك لوجهه . فزعموا أن خالداً أمر برأسه فجعل مع حجرين وطبخ على الثلاثة قدرأ فأكل منه . وأن شعر مالك جعلت النار تعمل فيه إلى أن نضج اللحم ولم يفرغ الشعر : وهي خرافة تروى لناثنا على شيء واحد : وهو وجود الخنثيين الراغبين في التشهير بخالد وتبشيع أعماله وإيغار الصدور عليه .

وقيل إن ما لك ملح في عيني خالد الإعجاب بامرأته فصاح به : هذه التي قتلتني : فقال له خالد : بل الله قتلك برجوعك عن الإسلام :

ويذهب بعضهم إلى أكثر من هذا فيزعمون أن هوى خالد لها سابق لحرب الردة ، وفي ذلك يقول أبو نعيم السعدي :

قضى خالد بغيا عليه بعمره وكان له فيها هوى قبل ذلك

وقيل إن خالدًا توعد مالكا بالقتل ، فقال له مالك : أوبذلك أمرك صاحبك ؟ قال خالد : وهذه بعد تلك ؟ ثم تكلم أبو قتادة الأنصاري وعبد الله بن عمر في أمره فكره خالد كلامهما : وعاد مالك يقول له : يا خالد : ابعدنا إلى أبي بكر فيكون هو الذي يحكم فينا : فقال خالد : لا أقالني الله إن أقتلك : وتقدم إلى ضرار بن الأزور أن يضرب عنقه : ويزيدون على ذلك أن خالدًا دعا أبا قتادة الأنصاري وعبد الله بن عمر إلى حضور عقد الزواج بابل بعد مقتل زوجها فأبيا : وأشارا عليه أن يكتب إلى أبي بكر ، فلم يستمع إليهما :

وغضب أبو قتادة فأقسم لا يجتمع بعد اليوم وخالدًا لواء واحد ، وقفل إلى المدينة غير مستأذن من قائده ، فلقى الخليفة ولقي عمر بن الخطاب ، فكانت غضبة عمر أشد وأعنف : وطلب إلى الخليفة أن يعزله وأن يقيده قائلا : إن سيفه فيه رهن : فلم يجبه الخليفة وقال له : يا عمر ، تأول وأخطأ : أرفع لسانك عن خالد : فإنني لأشيم سيفًا سله الله على الكافرين :

ولكنه ودى مالكا واستدعى خالدًا إليه : فلما قدم إلى المدينة رأى عمر منه ما زاده غضباً وشدة في طلب القود منه : رآه قد دخل المسجد وعليه قباء وقد غرز في عمامته أسهما : فنهض إليه فزعرها وحطمها وصاح به : قتلت امرأ مسلمًا ثم تزوت على امرأتها ، والله لأرجمنك بأحجارك :

فكره خالد ولقي الخليفة فاعتذر إليه : فعفنه الخليفة وأمره أن يفارق ليل ، ثم عفا عنه واستبقى خدمته : فعاد خالد إلى المسجد وفيه عمر : فبادره حين رآه مناجزا : هلم إلى نا ابن شملة : : فعرف عمر أن الخليفة قد عفا عنه فلم يكلمه ودخل بيته :

وحسبنا من هذه الأقوال جميعاً أن نفقت منها على الثابت الذي لا نزاع فيه : والثابت الذي لا نزاع فيه أن وجوب القتل لم يكن صريحاً قاطعاً في أمر مالك بن نويرة ، وأن مالكا كان أحق بإرساله إلى الخليفة من زعماء قزاة وغيرهم الذين أرسلهم خالد بعد وقعة البزخة ، وأن خالدًا تزوج امرأة مالك وتعلق بها وأخذها معه إلى أيمامة بعد لقاء الخليفة :

وأوجب ما يوجب الحق علينا بعد ثبوت هذا كله أن نقول : إن وقعة البطاح صفحة في تاريخ خالد كان خيراً له وأجمل لو أنها حذفت ولم تكتب على قول من جميع تلك الأقوال ، لأنها لم تضمنت إلى فخاره العسكري كثيراً ولا قليلاً ، وأهدفته للملام أحمد ما يحمده منه أن له علماً فيه ، يقبله أناس ولا يقبله آخرون :

يجب تقرير هذا عند تقدير خالد لأنه الحق الذي لا يعلو على ميزانه ميزان في ترجيح الرجل والأعمال :

ولأن الرجل الذي يخشى على قدره من تقدير أخطائه رجل لا يستحق أن يكتب له تاريخ : إذ معنى الخشية عليه من أخطائه أنه فقير في الحسنة والعظام ، وأنه من الفقر في هذا الجانب بحيث تعصفت الأخطاء بعظمته وحسناته : ولم يكن خالد بن الوليد كذلك ، بل كانت له في ميزان العظمة والعبقرية كفة راجحة ، ولم يكده يرسل عن البطاح حتى اتصلت له حلقات من كبار الأعمال توزع على عشرة رجال ، ويجد كل منهم في نصيبه كفايته من الفضل والرجحان :

خرج من البطاح إلى أيمامة :

خرج من وقعة لاخطر لها إلى وقعة لها الخطر الأكبر في حروب الردة وفي حروب الإسلام كافة خلال أيام الخلفاء الراشدين :

ويرجع هذا الخطر إلى قوة بني حنيفة أصحاب أيمامة ، ودهاء رئيسهم مسيلمة بن غامة ، ومنعة بلادهم بالجبال والأودية ووفرة الماء والثمرات :

هاها أصحاب سجاح وقالوا لها حين حدثهم بغزوها : إن مسيلمة قد استفحل أمره وعظم : فلم تهون عليهم خطبها حتى استنزلت لهم سجاجات من وحشها المزعوم تقول فيها : « عليكم بالأيمة : دفوا دفت الحامة ، فإنها غزوة صرامة ، ولا تلحقكم بعدها ملامة » :

وكان مسيلمة هذا رجلاً قصيراً أخنس الأنف أفتطسه ، شديد الصفرة زرى الهيئة ، ولكنه على ما يؤخذ من أخباره كان على ذكاء مفرط وحيلة نافذة ، وكان من أولئك الدهاة الذين يعوضون بالحيلة ما فاتهم من الهيئة والرواء ، فاشتهر بالخلافة والقدرة على استواء النفوس من الرجال والنساء ، فمن خلافته أن النبي عليه السلام أرسل إليه رجلاً من قراء القرآن ليعلم أهل أيمامة أحكام الإسلام ويصبرهم بالفرائض والعبادات وهو نهار الحال : فلما لبث الخبيث أن استغواه حتى شهد له أنه يوحى إليه وأنه سمع النبي عليه السلام يقول إنه قد أشركه معه وشهد له بالنبوة : وقد استغوى سجاح - وهي تدعى النبوة - حتى شهدت بنبوته وتزوجته وانصرفت من بلاده بنصيب من الهدايا بقتنعا بالذهب ولا يضمن لها التكرار : وكأنه كان على حظوة عند النساء وخبرة بأهوائهن وأساليب مرضاهن . فقد كان نساؤه يجنبه ويجزعن عليه ، وصاحت إحداهن ساعة أن قتله وحشى بن حرب مولى جبير بن مطعم : « وا أمير الوضاعة : قتله العبد الأسود : : : » :

وخليق بهذا أن يظن به السحر ، وينتظر منه الخوارق بين الجهلاء . لأنهم يرون سلطانه ولا يعلمون مآثاه . فيخيل إليهم أنه سر من الغيب أو معونة من الجنة والشياطين ، وهو على هذا كان يعين حيلته بما استطاع من صناعة الشعوذة والألاعيب التي كان يخذلها بعض الكهان في بلاد العرب والعجم ، فكان قبل ادعائه النبوة يطوف بالأسواق ، ويتعلم (التبرجيات) حيث سمع بأساتذتها المبرزين فيها : ولم يكن في طبيعته بمعزل عن طبائع السحرة وأدعياء الغيب : فقد قيل في وصفه وهو يتكهن : ! ! إنه إذا اعتراه

شبطته أزيد حتى يخرج الزبد من شدقه ... والأغلب الأرجح أن به صرعاً كأولئك الذين شهروا في الخلائق والدعوى ، ومنهم الذين يعالجون « الاستهواء » من المستهوين أو الوسطاء : ولسلطانه على أبناء قبيلته أحبوه ووثقوا به وأطاعوه : فتأق له أن يجمع منهم أربعين ألفاً أو ستين : وهو عدد ربما ارتفعت به المبالغة أو الجهل بالتقدير ، ولكنه لا يهبط إلى ما دون العشرين قياساً على ما ما وصفت به معركة اليمامة من الهول وكثرة القتلى والجرحى بين الفريقين :

وقد كان مسيلمة يحسب الحساب لأموار كثيرة يوم تصدى لدعوى النبوة ومقاومة الإسلام : فكان يفتل تامة بن أثال ، ويناشو بني تميم لما بينهم من الذحول والمنافسات ، ويتوفى شر سجاج وقومها التغلبيين ودولة الأكاسرة من وراء التغلبيين : ويعلم أن أشباعه - من بيوت بني تميم - قد يخذلونه ، وأن الذين دانوا بالإسلام بين قومه عيون عليه ، وأن الخليفة لا يمهله ولا يجهل أخباره : فتجمل على مهادنه خصومه ، وفرغ جهده لحرب المسلمين وحدهم ، وحشد كل ما وسعه من جند وسلاح ، ثم تقدم بهم في عجلة إلى موقع يقال له عقرباء في طرف بلاده على مقربة من بلاد بني تميم .

ولم يكن خالد يجهل خطر الرجل الذي سيقاه ، ولم يكن يخفى عليه أن الحرب في العراء غير الحرب في بلاد تكتنفها الجبال وتقام فيها الأبنية والأسوار ، فتوجه إلى اليمامة في أحبة كافية بالقياس إلى أحبة المسلمين لأعدائهم في صدر الإسلام :

ولا يعلم على التحقيق عدد الجيش الذي كان معه في عقرباء ، ولكنه على التقريب يجاوز الثمانية الآلاف ولا يقل عنها : لأن جيشه بالزخوة نحو خمسة آلاف ، يضاف إليهم جيش شرحبيل بن حسنة الذي سبقه ولبث في انتظاره ، ولا يقل عن ألفين ، ويضاف إليهم الردء الذي أرسله الصديق وراءهم بقيادة سيف بن عمرو ليحصى سبقهم . وشيخ دؤلاء من تنوع للحرب مع المسلمين من بني تميم وبني حنيفة ، فهم في جملةهم يجاوزون الثمانية آلاف ولا ينقصون عنها ، إن نقصوا ، إلا بقليل :

لكن مكان القوة من هذا الجيش الصغير إنما هو كثرة الصناديد من أبطال الصحابة المشهورين فيه : فقد كان جيش المسلمين لا يجاوز في عدته نصف جيش اليمامة ، ولكن كان في عدة وافية من أفذاذ الرجال الذين يتفهمون بالآلوف : فهم وأعدائهم بهذه المئابة كثفوان متناظران :

وكانا كثفوين متناظرين في صدق النية ، وانتاء العار من الهزيمة : هذا تأخذه غيرة الحرم وهذا تأخذه غيرة الدين : وقد قال ابن مسيلمة لقومه وهم يتقدمون إلى المسلمين : « هذا يوم الغيرة : اليوم إن هزمتم تستنكح النساء سيئات وينكحن غير حظيات : فقاتلوا عن أحسابكم وامنعوا نساءكم » :

فليست تعوز الخصمين حرارة الخصومة ولا شواحد الغيرة ولا صلابة العزم ولا توسم الأمل في

انجراح :

ولم يزل خالد يتقدم إلى وجهته على تعبئة كاملة كعادته في معظم غزواته : وكان يتلقى الأخبار عن مسيلمة وحركاته في كل مرحلة من مراحل الطريق : ولعله استعظم القوة التي حشدتها مسيلمة في عقر داره فجنح إلى الأخذ بالأحوط وكتب إلى الخليفة في طلب المدد عسى أن يحتاج إليه بعد الجولة الأولى من جولات القتال ، فأمدته الخليفة بجرير بن عبد الله البجلي ، ولكنه التحم بجيوش مسيلمة قبل أن يصل إليه ، فالتقى منصرفاً من اليمامة :

ولما دنا من أرض مسيلمة مرت مقدمة جيشه في الليل بكوكبة من الفرسان بين الأربعين والستين : عليهم جماعة بن مرارة من زعماء بني حنيفة وأصحاب الرأي والمزلة فيهم ، وكأنه كان خارجاً لاستطلاع أمر المسلمين ، ولكنه أنكر ذلك وزعم أنه ذهب « لأخذ ثأر له في بني تميم وبني عامر » : فلما سئلوا عن دينهم قالوا : منا نبي ومنكم نبي : فأمر خالد بضرب أعناقهم جميعاً واستبقى جماعة عسى أن ينفع بمنزله قومه أو يعلمه بالحرب والمكيدة ، كما قال لبعض الرواة :

ونزل خالد على كتيب في مواجهة مسيلمة : ثم التحم الفريقان « وقاتلت بنو حنيفة قتالاً لم يمهده مثله » وانددت في هجمتها حتى دخلت خيمة خالد من وراء العسكر ، وفيها امرأته أم تميم وجماعة بن مرارة مقيد بالأغلال : فهم بعض الحنفين يقتلها لولا أن حارها منهم جماعة : وأوصاهم بها خيراً ، وهو يقول : نعمت الحررة هذه ، وعليكم بالرجال :

شوهده في كثير من المعارك بين المسلمين وأعدائهم في الصدر الأول أن الكرة الأولى غالباً ما تكون للمشركين ، ولا سيما حين تجتمع لهم مزية العدد والراحة حيث يختارون مكان القتال ، وهي مشاهدة لا تستغرب ولا تخالف اليهود : لأن « الدفعة الحيوانية » أبداً لها الوثبة الأولى مع العدد الكثير وراحة الجسد : وإنما الثبات للعقيدة التي يلوذ بها الإنسان بعد المراجعة ، وللضمير الذي يثوب إليه المرء بعد الامتحان : وليس من شأن العقيدة أن تكون - كالدفة الحيوانية - وثبة عاجلة ، وهجمة سواراة فاشلة : وإنما شأنها أن تحاسب النفس ، وتستعيد قواها ، وتستخرج ذخيرتها من أعماقها : فهي لهذا تنفع صاحبها في الحنة وبعد تبن الشدة : وبخاصة حين يحتاج إليها بعد الجولة الأولى :

وهذا الذي حدث في عقرباء كما حدث في وقائع شتى :

فبعد الجولة الأولى التي فازت بها « الدفعة الحيوانية » برزت العقيدة إلى الطليعة وجاءت بمعجزاتها ، وهي معجزات لا يتخيل العقل أن نفساً إنسانية تقدم عليها بغير اعتقاد :

انكشفت الأعراب أولاً في أول صدمة ، وتنازلت أقدام أناس من الأنصار والمهاجرين من طغيان الجموع الهازمة على السواء :

قبادر خالد إلى تنظيم جيشه على وضع جديد : فبرز المهاجرين وميز الأنصار وميز الأعراب وكل بني أب على راية : : : وصاح بهم : أيها الناس تمايزوا حتى نعرف من أين نؤتي :

ثم عول على الموت كما وصاه أبو بكر فوهبت له الحياة ووهب النصر :

حمل على القوم حتى تجاوز الصنوف وجعل يخاطب مسيلمة ويعرض عليه النصف والرجوع إلى الحق ومسيلمة يروغ منه : ثم نادى بشعار المسلمين : يا محمداه : : ودعا إلى المبارزة وهو يصول ذات العين وذات الشمال ولا من يثبت له في مجال ، ولم يبال أن ينظر إلى ما وراءه لأنه ترك كل شيء في تلك الساعة إلا أن يتقدم أمامه : ولم يزد على أن قال لجيرته أو من نسميه اليوم أركان حربيه : « لا أوتين من خلفي » : ومضى إلى تقدم بغير رجوع ، إلا رجوع ظافر مختار :

وظهرت في مقام الهول فضيلة الصناديد من كبار الصحابة : فحفر ثابت بن قيس لتقديمه في الأرض إلى أنصاف ساقيه وهو يحمل إزاء الأنصار بعد ما تحتط وتكفن : فلم يزل ثابتاً حتى قتل في مكانه : وصاح زيد بن الخطاب : أيها الناس عضوا على أضراسكم وأضربوا في عدوكم وامضوا قدماً : ثم أقسم : والله لا أتكلم حتى يهزمهم الله أو ألقى الله فأكلمه بحجتي ، فكانت آخر ما فاه به في ذلك اليوم : وحمل البراء بن معرور وأخذته العرواء التي كانت تأخذ حين تتعالى الرغى ويستخدم القتال : فكان كأنما يبحث عن الموت ويهرب من الحياة :

وتجاوبت الساحة بأصوات الأبطال يوصون بعضهم بعضاً وينظر بعضهم إلى بعض وهم يقتضون على أعدائهم ويتنادون بينهم : يا أصحاب سورة البقرة : : يا أنصار الله : : كما ناداهم النبي عليه السلام في يوم حنين : فاستحى كل متنادي منظور المكان منهم في ذلك المشهد العظيم أن ينكص على عقبيه ، ولم ير منهم إلا قتيل في موضعه ، أو زاحف إلى الأمام :

وما هي إلا سويغات حتى انكشف أصحاب مسيلمة منكسرين ، وهروا مسيلمة نفسه إلى حديقة مسورة من ورائه : وقد سميت في ذلك اليوم بحديقة الموت لكثرة من قتل في طريقها وكثرة من قتل فيها : ولاحت من البراء نظرة إلى جانب الباب فإذا هم قد أوشكوا أن يغلقوه عليهم : فصاح بإخوانه : يا معشر المسلمين ، ألقوني عليهم من فوق سورها : فاحتملوه فوق الحجف (١) ورفعوها بالرماح حتى بلغت أعلى السور فسقط منه على الخوم بعد تردد ، ولم يزل يعالج باب الحديقة حتى فتحه ، وقد ثواب أفراد من المسلمين إلى جانبه فأغاروا .

(١) الحجف : التروس من جلد بلا خشيب .

وقتل في هذه الهجمة مسيلمة كما قتل محكم بن الطفيل أكبر أعوانه ومشيريه ، فاضطرب بنو حنيفة ووقعوا في الحيرة وهم في هزيمة لا يشار فيها برأى ولا يصغى فيها إلى مشير : فشغلوا عن باب الحديقة وأعين المسلمون على اقتحامه من داخلها وخارجها : فحق لتلك الحديقة في ذلك اليوم أن تسمى حديقة الموت ، لأنها اشتملت في يومها على ألوف من القتلى ، وبلغ عدد القتلى جميعاً في ذلك اليوم بين ساحة القتال وحديقة الموت عشرات الألوف ، أقلهم في تقدير المقدرين عشر آلاف من بني حنيفة وسبائة من المسلمين ، وأكثرهم في تقدير المقدرين يرتفعون إلى سبعين ألفاً أو ثمانين ألفاً حنفيين ، وألفين مسلمين ، وهو رقم لا يدل على نبال صحيح ، ولكنه يدل على هول صحيح سرى في الآفاق من أبناء تلك المعركة التي ذهبت فيها نخبة من أجل الصحابة وأفق الفقهاء ، ومن جزاء مقتلهم في هذه المعركة أمر الخلفاء بجمع القرآن في المصحف بعد أن فنى الكثيرون من حافظيه ، وخيف أن يفنى آخرون :

ثم بعث خالد الخيول حول البغامة يلتقطون ما حول حصونها من مال وسبي ، وعزم على غزو حصونها جميعاً ولم يكن بقي فيها إلا النساء والصبيان والشيخ والكبار ، فاقترح عليه جماعة أن يذهب إليهم لينزلم صلحاً عن معانيلهم : ثم خدعه وأخلص لقومه ، لأنه أمر النساء والكبار أن يلبسوا الحديد ويرزوا من رموس الحصون ، فنظر خالد فإذا الشرفات ممتلئة من رموس الناس : فأمر المصالحه لما رأى بالمسلمين من الجهد « وقد كلوا من كثرة الحروب » واشترط أن يسلموا وأن يكون له نصف السبي والغنائم ، ثم نزل من النصف إلى الربع حين أوهمه جماعة أن القوم قد رفضوا ما قبل منه :

فلما اطمان المعتصمون إلى الحصون من بني حنيفة فتحوا أبوابها ، فلم ير فيها إلا امرأة أو صبي أو شيخ فان ، أو رجل هزيل لا يرجى لقتال :

وقد يتوقع من خالد أن يغضب على جماعة ويبطش به بطشة خالدية ، بعد هذه الخدمة التي اجترأ عليه بها علانية وهو في قبضة يده :

لكننا في الحق لا نعجب إذا هو لم يغضب : لأن عمل جماعة لا مراء عمل نذيل يكبره في النفوس النبيلة ، ويبعث له فيها الإعجاب الذي يكفكت من شره كل غضب سريع : فهو عمل ينضج بالمرودة والغيرة على العشيرة ، وكلتاها فضيلة يعرفها خالد ، ويعرف للمتصف بها قدره ، فلا يذله ولا يجزيه شر الجزاء : وقصارى ما بلغ من غضبه أنه نظر إليه نظرة شذراء وصرخ به : ويحك : : خدعتني : فلم يجبن جماعة ولم يعتذر ، وإنما قال : هم قومي :

وما نجسب إلا أن الإعجاب بجماعة قد حجب إلى خالد أن يصبر إليه وبوثق الصلة بينه وبينه : زعيم شجاع جميل الرأي حسن التدبير غيور على قومه ، عليم كما وصفوه بمكيدة الحرب والسلام : فهو خير

صهر في تلك القبيلة التي يفخر « سيف الله » بدخولها على يديه في الإسلام ، ويطيب له أن يعزز صلة الدين بصلة البيت والنسب : وقد طاب له المقام بتلك البقاع الحصينة التي يزينها له النصر كما يزينها له طيب الهواء : فاختر له واديا من أودنها الجميلة يسمى الوبر ، لقيم فيه حتى يؤمر بوجهة أخرى ، وخطب إلى جماعة فتاة له موصوفة ببها ، وهي خطبة لا ترفض ، ولكنها قد تقبل وتوجل : لأن جماعة علم من « ليلي » مذ كان سجيناً في خيمتها كيف تلقى الخليفة وأصحابه خبر زواجها بخالد في ساحة القتال ، فأشفق هذا الرجل المحنك البصير بالعواقب من عاقبة تسوؤه وتسوء ابنته وتسوء خالداً في جريته : فاستمهله ولم يعجل بتلبية طلبه ، وقال له : « مهلاً : » إنك قاطع ظهري وظهرك معي عند صاحبك : ولكنك لم يلبث أن علم بإصرار خالد حتى أجابه ورأى أن عاقبة القبول أسلم من عاقبة الإباء :

وكان خالد قد تلقى من الخليفة أمراً باستئصال كل من يحمل السلاح من بني حنيفة ، فعادت الرسل إلى الخليفة بخبر الصلح وخبر الزواج ، فحسب أن الأمرين مقترنان ، واشتد به السخط على عمل خالد بما وقع في نفسه من حسان ، فكتب إليه أعنف خطاب وجهه إلى قائد من قواده أو وال من ولاته ، وسماه « ابن أم خالد : » وقال له في خطابه : إنك لفارغ : ونعى عليه أنه « يتكح النساء وبناء بيته دم ألف ومائتي رجل من المسلمين لم يجف بعد » :

وقد كتب خالد إلى الخليفة يعتذر في أنفة وعزة : « أما بعد : فلعمري ما تزوجت النساء حتى تم لي السرور وقوت في الدار ، وما تزوجت إلا إلى امرئ لو عدت إليه من المدينة خاطباً لم أبل . دع أتي استشارت خيبتني إليه من تحت قدمي ، فإن كنت قد كرهت لي ذلك لدين أو دنيا أعتبتك : وأما حسن عزني عن قتل المسلمين فوالله لو كان الحزن يبق حياً أو يرد ميتاً لأبقى حزني الحى ورد الميت ، ولقد اقتحمت في طلب الشهادة حتى يئست من الحياة وأيقنت بالموت : وأما خدعة جماعة إياي عن رأيي فأني لم أخطيء رأيي يومى ، ولم يكن لي علم بالغيب ، وقد صنع الله للمسلمين خيراً ، وأرثهم الأرض وجعل لهم عاقبة المتقين » :

وقال في رسالة أخرى : « إنى لم أصالحهم حتى قتل من كنت أقوى به وحتى عجفت الكراع ونهكت الخنك ونهكت المسلمون بالقتل والجراح » :

وقد ظن خالد أن الخليفة لم يكن ساخطاً عليه ذلك السخط لولا إصغائه « للأعيسر » كما كان يسمى عمر بن الخطاب : ويخيل إلينا أن سخط الخليفة لم يكن ليباغ به هذا المبلغ لولا أن زواجه ببنت جماعة سبقه ذلك الزواج الذى خبعلت فيه الفنون بعد مقتل مالك بن نويرة :

وعلى هذا انقضى واجب خالد من أوليد في حروب الردة كأحسن ما ينقضى هذا الواجب ، وقام وحده بأوفر سهم في هذه الحروب ، لأنه قمع أخطر الفتن في الجزيرة العربية من أقصاها إلى أقصاها : فقمع فتنة بني أسد وحلفائهم ، وخطرها أنها كانت أقرب الفتن إلى المدينة ومكة : وقمع فتنة بني حنيفة ، وخطرها أنها كانت فتنة القبيلة الأقوى والعديد الأكثر بين العرب قاطبة : وحقق كل ما نذبه له الخليفة وكل ما اتفقا عليه ، سواء من الخطط التي نظروا معاً في تفصيلاتها أو من الخطط التي عرفت خالد غاياتها وابتدع لها ما ارتآه من أساليبها في أمكانها وأوقاتها : ولم يخالف رغبة الخليفة إلا في موضعين هما ، كما أسلفنا ، علاقة بمسألة زواج :

أما الأولى : وهي زواج ليلي امرأة مالك - فقد تقدم تلخيصها ، وجملته الرأى فيه - كما أسلفنا - أنه عمل يتحوج لخالد إلى الاعتدال والتفسير ، وأنه صفحة كان خيراً له لو طويت من تاريخه ، فما فيها مزيد افتخار ، وفيها على أهون القولين مقام اعتذار :

وأما الأخرى فلا يسع أحد أن يسهو فيها عن عجلة خالد إلى الزواج على غير عادة القوم في ميادين القتال :

ولكن لا يسع أحد أن يتعدى هذا إلى مظنة تمس نية الرجل أو تجعل صلحه لبني حنيفة متصلاً برغبته في الزواج بينت جماعة زعيم الحنفين في صلح اليمامة : « ذلك بعيد ، جد بعيد » : لأن بنت جماعة كانت بين يديه ، وكان في وسعه أن يقتل أباهاً نعمة من خداعه إياه ، ومرضاة للخليفة الذى أمره باستئصال من يحمل السلاح في القبيلة ، فهو يقتله ولا ممتبة عليه :

ولم بصالح خالد بني حنيفة وهم مجمعون على قبول صلحه : بل كان منهم زعيم له أنصار وأتباع - هو مسيلمة بن عمير - أفع أن يدعن لشروط جماعة ومضى يهتف في قومه : « يا بني حنيفة قاتلوا عن أحسابكم ولا تصالحوا على شيء ، فإن الحصن حصين والطعام كثير ، وقد حضر الشتاء » :

فلما عارضه جماعة وذهب برأى الأكثرين من قومه تمادى مسيلمة بن عمير في لجأ الحصومة وانسل إلى فسطاط خالد يريد أن يفتك به ويشجع بموته الفتنة التي لا تؤمن عقابيلها في معسكره ومعسكر بني حنيفة ، فتنبه خالد إليه وسأل : من هذا المقبل ؟ فعرفوه به فقال : أخرجوه حتى : فلما أخرجوه وجدوه يخفي السيف في ثيابه ، فاعنوه أو ثقوه في الحصن وأخذوا عليه عهداً لا يقرب بعدها من فسطاط خالد حتى تنتهى بيعة قومه على الإسلام : ولكنه غدر بعهدده وأفلت بالليل إلى عسكر خالد مصراً على قتله ، فلما أدركوه دون بهيته أجهال السيف على حلقة فقتلوه أو داجه وأثر الموت على التسليم :

ومع هذا بقيت بلدة « القرية » وادى العرض في الإمامة لم يشملهما الصلح الذى شمل العسكر في عقرباء : فلم تكن مطاولة القوم خيراً من المصالحة في حالة كتلك الحال ، ولم يكن في طاقة المسلمين أن نهضوا للمطاولة بعد أن قتل منهم من قتل وجرح من جرح ، ومضى على أكثرهم عدة شهور بين مشقة الهول والبلاء ، ولم يكن إرجاء التسليم مأمون المغبة إذا استثيرت نخوة الحنفيين وفيهم من يعاند في الخصومة ذلك العناد ، ولقد يكون المستسلمون منهم أسرع إلى النكسة يوم يشهدون بأعينهم سبى النساء « غير حظيات » وقتل القادرين على الحرب من فتية وكهول :

فداعى خالد إلى الصلح أظهر وأرجح من أن يعتسف معها داع آخر غير معقول ولا مستساغ ، وإن الداعى الذى لا يعقل ولا يستساغ هنا هو التعليل بزواجه من فتاة الإمامة : وأيسر شيء لديه أن يسبها بعد قتل ذويها ، ثم يكون ذلك أدنى إلى رضى الخليفة وتحقيق ما أمر به ، قبل أن يطلع على الموقف في الإمامة من جملة نواحيه :

وبعد فليحسب زواج خالد كله في أى سجل يشاء أن يحسبه الحاسبون :

ففى سجل المفاخر الإسلامية شيء يحسب له بعد حرب الإمامة لن يطول فيه خلافت : فقتلك أول حرب ظهر فيها للمسلمين مصداق قول النبي عليه السلام : « إنه سيف من سيوف الله » : وكان الخطر على الدين الجديد من العرب أنفسهم ومن أمم « الأعاجم » التى تحيط بالبلاد العربية : وقد رأينا نصيب خالد من وقاية الإسلام في أرضه ، وهو أوفى نصيب : وسرى نصيبه من مراس الخطر الآخر وما هو بأكبر الخطرين ، ولكن نصيب خالد في مراسه كان أوفى النصيبين :



(عبقريّة خالد)

الفتوح

في سبع سنين قصار فتح العرب كل ما اقتحموه من بلاد الفرس والروم . .

فتقوضت في الشرق دولة الأكاسرة ، وتددعت في الشمال والغرب دولة القياصرة ، وزال سلطانها من الشام وفلسطين ومصر وإفريقية الشمالية ، وشغلت بنفسها زماناً عن الفاتحين وما فتحوه .

عجبية من أعظم عجائب التاريخ :

لابرج المؤرخون حتى أيامنا هذه يأتون في تعليلها كل يوم بعلة جديدة ، ويقبضون في شرح السوابق والتواحق على النحو الذي يفسر العجب بالمألوف ويرد الدهشة الجائحة إلى قرار البحث والتدليل . وهو جهد لا نعرض له في هذا الكتاب ، ولا يلزمنا هنا أن نستقصيه ونحاول البت فيه .

نما يعيند منه شيء واحد هو تقدير عمل خالد ، وتقدير الكفاية التي تضطلع بذلك العمل ، وليس تقدير ذلك بمسير ولو بقي التاريخ منشعب اللسان في استقصاء علل الهزائم التي نزلت بالفرس والروم . فالأسباب التي قضت على الفرس والروم بالهزيمة - كائنة ما كانت - ليست هي الأسباب التي قضت للعرب بقيام دولة وانتشار عقيدة ، لأن استحقاق أناس للزوال لا ينشئ غيرهم حق الظهور والبقاء . كذلك لم يكن انتصار العرب على الفرس والروم لأنهم عرب وكفى ، ولم تكن المسألة في لبائها كفاحاً بين الأجناس والعناصر بما لها من المزايا وما فيها من العيوب .

فقد كان في أرض الدولتين عرب كثيرون يدينون لهما بالطاعة ، وينظرون إليهما نظرة الإكبار والمهابة ، وكان القادرون منهم على القتال أوفر من مقاتلة المسلمين عدداً وأمضى سلاحاً ، وأقرب إلى ساحات العراق والشام من أولئك النازحين إليها من جنوب الجزيرة العربية .

وقد كان هناك عرب كثيرون اهزموا أمام المسلمين ، وهم كذلك أوفر في العدد والأسلحة ، وأغنى بالخيال والإبل والأموال :

فهى نصرة عقيدة لا مرأى :

وينبغي أن يذكر المؤرخون هذه المسألة من جانبها ولا يقتصر على النظر فيها إلى جانب واحد .

فاستحقاق النظم القائمة للضياع هو في وقت واحد سبب صباغها ، وهو حجة العتيدة التي خلفها وتنتصر عليها في ساحة النزاع :

إذ كان أدعى الدواعي لظهور عقيدة جديدة أن النظم القائمة قبلها لا تنماسك ولا تنصالح للحياة ذمارها :

إذاً قبل إن العقيدة الجديدة قد انتصرت لتدعى النظم التي اصطدمت بها فليس هذا تعابلاً وكفى ، لكنه كذلك شناعة وحجة للظهور ، ودليل على أنها حق صالح كصالح الحقوق الكونية ، وأنها علاج عالمي مضروب جاء في الأوان :

حين أقول بانتصار العقيدة هنا لا ينبغي عن كل قول .

أفكل مناضل متلذع بالعقيدة صالح في تلك الآونة للانتصار ؟

ينبغي أن يكون الأمر كذلك لو كان تعليل النصر بالعقيدة مغنياً عن كل تعليل :

ولكن الواقع أن الذين انتصروا بالعقيدة كانوا رجالاً أولى خبرة وقدره يؤمنون بها ويعرفون كيف يتغلبون بها على أعدائها .

وقد أفلح أناس وأخفق آخرون :

فاهزم عكرمة بن أبي جهل وشرحبيل بن حسنة حيث انتصر خالد في الجامة :

وخرج خالد وعياض بن غنم لفتح العراق من طرفه في وقت واحد ، فسار خالد من نصر إلى نصر ، ومن توفيق إلى توفيق . ولبت عياض يتردد ويقدم خطوة ثم يججم أخرى ، حتى أدركه خالد بالمعونة في دومة الجندل :

وسبق خالد بن سعيد خالد بن الوليد إلى الشام فغمر به الروم ، حتى استدبروه إلى مرج الصفر فأوغل وراءهم ، ولم ينتظر حتى تدركه أمداد الخليفة التي أرسلها إليه تبعاً بقيادة عكرمة بن أبي جهل والوليد بن عقبة وذو الكلاع الحميري . فأحدثت به جحافل الروم وأوشكت أن تلتف به من ورائه ، ولولا بقطعة الخليفة وتلاحق أمداده في أوقاتها لتقوضوا عليه :

فلا انحلال الدولتين الفارسية والرومانية بمعن عن الاعتراف للعقيدة المنشئة بحقها في الغلب وحاجة العالم إليها في تلك الآونة .

ولا العقيدة المنشئة بمعنية عن فضل رجالها وحماها ، وكفاية سواها وقادتها . .

فهى عقيدة منشئة يذود عنها حاة قادرون ، وكان خالد بن الوليد في طليعة هؤلاء الحاة :

سبقه اسمه إلى أطراف الدولتين فحارب أعداءه بهيبته قبل أن يحاربهم بسيفه ، وكانت هذه أول مزبة لاختباره ، وأول فضل يحسب له في ميزانه ويضاف إلى قيادته ، ويعمل عمله في نفوس أعدائه ، كما يعمل عمله في نفوس أتباعه . .

قال صاحب دومة الجندل لقومه حين سمع بمسيره إليه : «أنا أعلم الناس بخالد . لا أحد أئمن طائراً منه ، ولا أصد في حرب ، ولا يرى وجه خالد قوم أبداً قلوباً أو كبروا إلا انهزموا عنه ، فأطيعوني واصلحوا القوم . .»

وكان الرجل من العرب بعيش في الشام ويهجر موطنه الأول ، ولكنه بسبع باسم خالد ويتلقى أنباء من وراء المهامه والدروب ، فها هو إلا أن ينضوى إليه حتى يوقن بيمين طائره ويسرع إلى طاعة أمره عليهما بأنه لا يأمر الأمر إلا وهو قادر على إنجازه . كما قال الشاعر الفارس عمرو بن العمد :

إذا قال سيف الله كبروا عليهم
كررت بقلب رابط الجأش صارم

وبنقل الرواة قصة لقائد من قادة الروم لا تقل فيها دلالة الخيال عن دلالة الحقيقة ، إن كانت القصة من توليد الخيال :

قيل إن قائداً من قادة الروم اسمه جورج برز له في أكبر وقائع الشام وسأله : أحق أن الله أنزل على نبيكم سيفاً من السماء فأعطاكمه فلا تسلمه على قوم إلا هزمهم ؟ ؟
قال خالد : لا :

قال : فبم سميت سيف الله ؟

قال : تابعتها فقال أنت سيف من سيوف الله سلمه على المشركين ، ودعا لي بالنصر فسميت سيف الله. فأنا من أشد المسلمين على المشركين :
وكل هذا شبيه بأن يكون :

فإن لم يكن نبأ خالد قد وصل إلى كل عدو من أعدائه فالذي لا ريب فيه أن أتباعه كانوا على علم بنبته ، فكانوا على ثقة بسداد رأيه ومضاء عزمه ، وكانوا يطمثون إليه فيعملون معه عمل المطمئن إلى نجاح معيه ، وهذا هو فضل القيادة الصالحة في نفوس الأتباع :

خرج خالد وزملاؤه للقاء الفرس والروم بعد وفاة النبي عليه السلام بسنة واحدة ، وبعد حروب طالت في الجزيرة العربية عدة سنين :

فلو كانت الفتن وموت الزعماء قاضية على كل أمة كيفما كان السبب وكانت البيئته لكان مصاب العرب كمصاب الفرس والروم في تلك الأعوام : فتن وفتن ، ونبي مات ، وملك قتل ، أو قيصر شاخ : فهؤلاء وهؤلاء في العلة سواء :

لكن حركة العرب حركة إنشاء ونماء .

وحركة الروم والفرس حركة اختلال وتويض :

وجسم الفتى اليافع مضطرب لا يستقر على حال :

وكذلك جسم الهرم اللداهب ، ولكن شتان اضطراب واضطراب .

كانت علل الفناء قد اصططلحت على بنية الدولة الفارسية يوم قصد خالد إلى تخومها من ناحية السواد . وكانت علل مثلها - وإن كانت أخف منها - قد اصططلحت على بنية الدولة الرومانية الشرقية ، يوم قصدوا زملائهم الذين لم يشئوا لها قبل الشام والبلقاء . هذه خلاصة وجيزة عن الحالة يومئذ في الدواوين :

يقول شراح الحضارات : إن الحضارات تبتدى بمعنى روحى قليل المظهر ثم تنتهى إلى مظهر ضخم يترأخى به الزمن حتى لا تبقى فيه بقية من المعاني الروحية .

وهذه هي الحالة التي كانت عليها دولتنا الفرس والروم عند اصطدامهما بالدعوة الإسلامية في نهضتها الأولى :

ففي بلاد الفرس خفت صوت الدين ومضى على ظهور « زرادشت » مصلحهم الدينى الكبير زهاء أربعة عشر قرناً ، فرث الصالح من مذهبه وازداد الطالح سوءاً على سوء :

وخلف في بيت الملك أمراء ضعفاء بعد آبائهم الأقوياء ، فشغلوا بالتزاع بينهم وأسقطوا هيبتهم في بلادهم وغير بلادهم ونهكوا قوة الدولة في فتن وبيلة وخيمة وترتف أو بل وأوخم : وما برحوا في طغيانهم وتهافتهم حتى ولى الملك أردشير قرأب صدعه وأوشك أن يعيده إلى سابق مجده وتركه في القرن الثالث للميلاد وهو موحد بعض التوحيد ، بالقياس إلى ما كان عليه قبل ذلك من التفرق بين العشائر والرؤساء :

ثم نكس النكسة الأخيرة وشاع فيه الفساد علواً وسفلاً قبيل ظهور الدعوة الإسلامية : وكان الملك المعاصر للنبي عليه السلام كسرى أبرويز ، فثار به ابنه شبرويه فقتله ونكل بذوى قرباه ، وأعقب طفلاً صغيراً فلم يلبث أن قتل وتولى بعده قائد الجيش شهر يزار ، فنفس عليه القواد والعظماء منزلة المصنوبة فقتلوه وولوا عليهم يوران بنت كسرى أبرويز ، فلم تم في الملك سنة وبضعة أشهر حتى مات وخلفها فتي من بنى عمومها الأبعدين ، ثم قتل وخلفته بنت أخرى لكسرى أبرويز فقتلت ، وقتل من بعدها ، إلى أن تولى الأمر يز دجرد بن شهر يار والدولة ترنح من فرط الإعياء :

ومنيبت في أيامها الأخيرة بضربة قوية في حروبها الخارجية : وهى غلبة الروم عليها وانتراع مصر والشام منها ورد حدودها إلى دجلة والفرات بعد أن طغت على حدود آسيا الصغرى ، وقبل هذا منيت بضربة دون هذه الضربة في القوة والضحامة ، ولكنها أشد منها أثراً فبأنحن بصده من أحوال الدعوة الإسلامية : تلك هى ضربة الهزيمة « بذى قار » التي تقدم وصفها في أول هذا الكتاب :

فإن هذه الهزيمة أطمعت فيها العرب بعد مخافة وهيبة ، ولا سيما العرب القيمين بجوار ذى قار وأرباض السواد ، ومنهم جند خالد وزملائه الذين تقدموا المنازلة للفرس في العراق :

وساعت من جراء ذلك كله شئون الأمة في الديار الفارسية ، فهالك العلية على المظاهر ، وانغمسوا في الترف ، واستكثروا من النفائس والأموال وشغلوا عن سواد الأمة : فشاع بينهم الفقر والضعف والتذمر وبغض الحكام ، ولم يعلموا فيهم هم مسوقون ، وعلى أى شىء يتقاتلون ويتفانون : وهى حال تؤذن بالتصدع والانهيار لأول صدمة تهب الأركان والجدران :

ومن أعجب العجب أن يظن رجل كالمغفرة بن شعبة دلالة هذه الحال وهى معدودة في عصرنا من دروس علوم الإجماع والتاريخ التي لا يصل إليها الباحث إلا بعد مقارنة واطلاع واسع مستفيض ،

ولكنه العجب الذي يفسر لنا ما هو أعجب منه ، وهو وفرة نصيب العرب يومئذ من أقطاب الرجال ذوي الحنكة والنظر البعيد ، وإنهم قد ظفروا لأنهم كانوا على أهبة في هذا الباب حرمها كلتا الدولتين ، على كثرة من بهما من الزعماء أصحاب المظاهر والشارات :

دخل المغيرة بن شعبة على رستم بطل الفرس المشهور في التواريخ والأساطير فجلس معه على سرير ، فاستكبر أعوانه هذه الجرة من ذلك البدوي « المغرور » واجتذبه من مكانه على السرير في عنف شديد ، فما احتز المغيرة ولا استكان ولا زاد على أن قال : لقد كانت تبلغنا عنكم الأحلام ولا أرى أسفه منكم : إنا معشر العرب لا يستعبد بعضنا بعضاً ، فظننت أنكم تواسون قومكم كما تتواسى — أن تتساوى — فكان أحسن من الذي صنعتوه معي أن تخبروني أن بعضكم أرباب بعض : إن هذا الأمر لا يستقيم فيكم ولا يصنعه أحد . وإن لم آتكم ولكن دعوتوني : : اليوم علمت أنكم مغلوبون ، وأن ملكاً لا يقوم على هذه السيرة ولا على هذه العقول .

كلمات من ذهب : .

لو كان فيمن سمعها من الفرس من يضارع المغيرة لقال في جوابه : « اليوم علمنا أنكم غالبون ، وأن أحق الملك أن تقوم له قائمة هو الملك الذي قوامه من هذه السيرة وهذه العقول » :

على أن الأمم لا تقفر من الأحلام كل الإقفار في أضل ظلمات الجهالة والإدبار ، وقد وزن « يز دجره » شأن العرب والفرس بالميزان الصحيح حين قال لرستم : « إنما مثلهم ومثل أهل فارس كمثل عقاب أوفى على جبل يأوى إليه الطير بالليل ، فتبيت في سفحه في أوكارها ، فلما أصبحت تجلت الطير فأبصرته يرقبها ، فان شذ منها شيء اختطفه : فلو نهضت نهضة واحدة رده ، وأشد شيء يكون في ذلك أن ينجو كيتاً إلا راحداً . وإن اختلفت لم تنبض فرقة إلا هلكت ، فهذا مثلهم ومثل الأعاجم » .

وصفت صادق من جملة أترافه .

وعلامات من علامات الانحلال ألا ينفع الوصف الصادق ، ولا يهدي العارفين به إلى رأى متفق عليه ، كما يعرف المرض ولا ينتفع بعرفانه في العلاج إذا شارف الجسم الفناء . ولهذا اتفق يز دجره ورستم على الصنة ولم يتفقا على العمل النافع مع العرب ، فافترقا مختلفين .

وكما نبيت في أهل فارس يومئذ مسكة من حلوم بقيت لهم كذلك مسكة من مروءة الفرسان ، أه على الأصح مسكة من المراسم والمأثورات الحربية ، وهم أول أمة بالمراسم والمأثورات كافة :

هذه المسكة شرف للقادر ولكنها بلاء على العاجز المتخاذل ، كأنها الوثبة التي تعجل الهلاك إن وثبها المريض الخليل . وإنها في الأقرباء لمعان على المجد والظلم .

فربما أقاموا على القتال وهم يحسبون أنهم مقدمون على مباراة في حلقة صراع ، ينظرون عدوهم حتى يصل إليهم ، كما ينظر المصارع نده حتى يأخذ بعضديه في أمان :

في وقعة الجسر أقبل يهمن جاذويه ومعه راية الفرس الكبرى من جلود التمور طولها عشر أذرع وعرضها ثمان ، وبين يديه جيش يربو على جيش المسلمين مرات : فأرسل إلى أبي عبيد قائد المسلمين يقول له : إما أن تعبروا إلينا وتدعكم العبور وإما أن تخلوا بيننا وبينه : فتعجل أبو عبيد وعبر التهر على جسر نصوبه ، والفرس ينتظرون :

مثل هذه المراسم جهل بحقيقة الحال ، وحقيقته أنه صراع حياة وموت بين أمتين ، وليس بحلبة سباق أو حلقة رهان بين لاعبين في ملهاة :

• • •

أما دولة الرومان الشرقية فقد كانت في حال لا تفضل حال جارها وعدوها في محنة العقيدة ومحنة النزاع على الملك والولاية :

ضرب المثل بالجدل البيزنطي في التاريخ القديم والحديث من جراء الخلاف على المذاهب الدينية في الدولة الرومانية الشرقية ، وكان معظم أبناء الولايات من النساطرة واليعاقبة يخالفون مذهب الدولة الرسمي ويعتقون رجاله ويرمونهم بالهرطقة والوثنية ، وكان القائلون منهم بالطبيعة الواحدة للسيد المسيح أقرب إلى الإسلام منهم إلى المسيحية :

وابتذل عرش الملك بالقتل والاعتصاب فضعت الولاء له في نفوس العلية وقواد الجيوش : وقد استقر الأمر زمناً للقيصر هرقل الذي حضر عهد النبي عليه السلام ولكنه شق بالفتن في أخريات عهده وركبته الوسواس في شيخوخته ولا سيما بعد بنائه ببنت أخته ، فاعتقد أنه مغضوب عليه مستحق لعقاب السماء :

ومن كان من الرعية ذا دين غير المسيحية فهو ساخط ناقد كاليهود والوثنيين : لأن رؤساء الكنيسة والدولة اتهموهم غير مرة بالتواطؤ على فتح البلاد مع المغيرين عليها من الفرس والبرابرة ، فأثنوا فيهم قتلاً وتشريداً حتى قيل إنهم كانوا يفتكون في المذبحة الواحدة بعشرات الألوف من الرجال والنساء والأطفال :

وعاشت في ظل الدولة الرومانية قبائل غسان وجرم وكتب وتونوخ وغيرها من قبائل العرب فكانت تعينها وتستعين بها على منافساتها من قبائل المناذرة في الحيرة : ولكن غلبة الفرس تارة وغلبة الروم تارة أخرى على تلك البقاع ضيع الثقة بالدولتين ، وهياً نفوس العرب لقبول دعوهم جديدة ولا سيما الدعوة التي تأتيتهم من أبناء جنسهم في الجزيرة العربية وبها اعتزازهم على العجم كافة من فرس وروم : واتفق في تلك الفترة انقطاع الهبات التي كان رؤساء العشائر يتلقونها من قياصرة الدولة وولاتها فبرموا بها وودوا لو انقلبوا عليها ساعة يأمنون كيدها ويوثقون الصلة بينهم وبين خصوصها :

ويؤخذ من رسالة فجييتيوس Vegetius في علم الحرب أن نظام الجيش الروماني في الغرب والشرق كان قد تعاوره الخلل قبل ظهور الدعوة المحمدية بأكثر من قرنين . ففي هذه الرسالة يقول فجييتيوس — الذي يعدونه إمام أساتذة الحرب بين الغربيين — إن « اللجيون » قد وهن واضمحل وبذكر من أسباب وهنه واضمحلاله أن مناصبه الكبرى أصبحت تمنح للمحاباة والصنيعة بعد أن كانت وفقاً على

الكفاية والخدمة الطويلة ، وأن عامة جنوده يهربون منه ويؤثرون الخدمة في الفرق المتطوعة لأنهم يستقلون تمريناته وأسلحته ويستقلون جزاءه ويضيقون ذراعاً بوطأة نظامه :

وقد أصبحت للوعية في الشام والبلقان فرصة حسنة للمقارنة بين حكم العرب وحكم الرومان قبل الوقائع الفاصلة التي دارت فيها الدائرة على انجيوش الرومانية . فقد كان رجال الجيش الروماني يهبطون غيرة فيهربون يربوهم وغلاتها ، ويستبيحون أعراضها ويهتكون حرمانها ويسكرون ويعربدون فلا بأمنهم أحد مطموح في ماله أو غير مطموح منه في شيء على الإطلاق ، وإنما هي العريضة والضراوة والاستخفاف ثم جاءهم قوم لا يعتدون على عرض ، ولا يقربون الحمر ، ولا يعفون عمن يقر بها منهم ولو كان من عليهم ، ويقومون في المدينة ثم يرحلون عنها فيردون الجزية إلى أهلها لأنهم إنما أخذوها لحمايتهم وحمايتهم فكانت المقابلة بين الحكيمين مدعاة إلى التراخي في الدفاع عن الحكم القديم وتمنى الغلبة للحكم الجديد : وقد تتجاوز ذلك إلى المساعدة الظاهرة كما حدث من بعض العرب المسيحيين والوثنيين على السواء .

• • •

بل ربما تجاوزت كل هذه إلى إزعاج ثقة القادة بأنفسهم عند المقابلة بينهم وبين قادة خصومهم : : فما يروى في هذا المعنى وهو كثير أن أخا القيصر وقائده سأل رجلاً من قضاة عن شأن المسلمين بعد ما أقام بينهم أياماً فقال له : « هم رهبان بالليل فرسان بالنهار ، لو سرق ابن ملكهم قطعوا يده ، ولو زنى رجموه إقامة للحد . فقال القائد : لئن كنت صادقاً لبطن الأرض خير من لقاء هؤلاء على ظهرها » :

وبدأت تدرك بين العرب والدولتين كان العرب ربما أخطأوا فلم يضربوا ضربهم في موضعها فينسح لهم الوقت لإصلاح الخطأ الرجوع إلى الخليفة لطلب النجدة والمشورة ، لأن أعداءهم مشغولون أبداً بتزاع أو فتنة أو رية . أما الروم والفرس فلم يكن لهم متسع لإصلاح خطأ يخطئونه ، وكثير ما كانوا يخطئون فيبدأت المعارك بين الفريقين وعند أحدهما كل مظاهر الأسباب التي تدعو إلى النصر وعند الآخر كل حقائق الأسباب التي تدعو إليه .

وقد اتفقت كلمة الصحابة على حرب فارس والروم وسيف الله يوازي الوبير في الهامة لم يظل استقراره في غمده بعد وقعة عقرباء .

هذه حقائق من أحداث تسوخ لنا أن نعتبر حرب فارس الثانية امتداداً للوقعة الأولى بلدى قار ، أو امتداداً لتلك الوقعة بعد فترة لا تحسب طويلة في تواريخ النزاع بين الأمم ، وهي بيف وعشرون سنة : فالتقى في ارتداد البحرين وقبائل تغلب التي انحدرت مع سجاح من الجزيرة كانت كلها من تبع الدولة الفارسية على صورة التبعية في ذلك الزمان ، وكانت تعيش كلها في ظل تلك الدولة من أيام المدبرة إلى أيام الخيم بعد وقعة ذي قار .

والسكان الذين تعودوا ضرب الفرس والإغارة على دهاقينهم في تلك الأصقاع كانوا من بني بكر الذين انضموا إلى العرب في وقعة ذي قار ، وما برح العداء بينهم وبين الفرس والقبائل التي نوالهم على

أشد ما يكون : وهما المثنى بن حارثة الشيباني وسويد بن قظبة العجلي : وكلاهما على ذكر من هزيمة الفرس وعلى خبرة بقتالهم في أطراف العراق : وقد صاحب المثنى النهر في غاراته حتى بلغ القطيف وهجر ولم يقف له أحد في طريقه : فهذا مع عجز الفرس عن تأديب رعاياهم في اليمن لدخولهم في الإسلام فضا على تردد الخليفة في أمر البعثة الفارسية ، فصحت عزيمته وعزيمة أصحابه على تجريدتها بعد الفراغ من حروب الردة بأسابيع معدودات :

• • •

وقد علمنا من أدب الخليفة الصديق أنه كان لا يزم أمراً إلا أحكم تدبيره مرحلة مرحلة من طريقه إلى مثابه :

وهكذا كان شأنه في البعثة الفارسية : فإنه تذب لها قائدين هما : خالد بن الوليد ، وعياض بن غم ، وأمر خالد أن يتجه إلى الأبله ثغر الهند كما سماها ، وأمر عياض أن يتجه إلى المصيخ بشال العراق : فأيهما بلغ الحيرة قبل الآخر كان هو قائد الجيشين معاً ووجبت طاعته على زميله ، وقال لهما : « إذا اجتمعنا بالحيرة وقد فضضنا مسالح فارس أمنا أن يوتى المسلمون من خلفهم فليكن أحكما رداء للمسلمين ولصاحبه وليقتحم الآخر على عدو الله وعدوكم من أهل فارس دارهم » :

خطة محكمة يبلغ بها الخليفة مقاصد شتى في وقت واحد : ففيها إذكاء المنافسة بين القائدين ، وفيها تشتيت جهود الفرس في الدفاع عن بلادهم ، وفيها تدبير النجاة سلفاً لمن يحتاج إليها من الجيشين ، وفيها تيسير أمر الماء والكلاء في الطريق للجيشين معاً ، لأن أمواه الطريق ومراعيه تضيق بالجيشين المجتمعين إذا سارا في طريق واحد :

وكان الصديق وإخوانه يعلمون أن المسألة في هذه الحرب مسألة يقين وعزيمة وليست مسألة كثرة وهيبة : فحرص لهذا على أن يجنب الجيوش الإسلامية مخاوف المرتدين ونكساتهم ، وأوصى القائدين ألا يقبلا أحداً منهم ، وألا يكرها أحداً من غير المرتدين على المسير في جيشهما ما لم يقبل على الحرب برضى منه ورغبة : ولما نظر خالد إلى من حوله يرفض كثيرهم ويبقى قليلهم كتب إلى الخليفة يستعده فأمدته بفارس واحد هو القعقاع بن عمرو التميمي : ففجأ أصحابه وقالوا له : أئمه برجل واحد ؟ : قال : نعم : : لا يهزم جيش فيهم مثل هذا :

ولم تمض أيام حتى ظهر للمسلمين أنه مدد كاف وأى كفاية ، فان ثقة الناس بجيش يكون القعقاع فيه ويتولى قيادته خالد بن الوليد قد جاءت بالمتطوعين للقتال من كل صوب وحذب : فبلغ جيش خالد يوم شارف ميدان القتال قرابة عشرة آلاف عدا جيش المثنى بن حارثة وهو يبلغ ثمانية آلاف : ولم يتقدم المسلمون خطوة في ميدان القتال حتى كانت للقعقاع وقفة لعلها أنقذت الجيش كله وأنقذت البعثة كلها من بدايتها ، ولم يكن أحد يعلم ماذا تكون العاقبة لولا تلك الوقفة التي تعلق بها الكثير من مصير جيش الفرس ومصير جيش المسلمين :

في الوقعة الأولى دعا القائد الفارسي «هرمز» خالداً للمبارزة قبل التحام الجيشين ، وأضمر ليه الغدر به حين يخرج منفرداً بين الصفيين ، فوكل به شزيمة من فرسانه ينقضون عليه وهو مشغول بمبارزته فإرع الجيش العربي بمقتل قائده كما سبق إلى وهمه ، ويطبق الجيش الفارسي بعدده الكبير على الجيش العربي بعدده القليل فتكون الغلبة لأكثر الجيشين وأكمل العدتين :

وأوشكت هذه المكيدة أن تتم على النحو الذي دبره هرمز لولا أنه أخطأ الحساب في اغتراره بقوة وجهه بصولة خالد في مبارزته ، فظن أن الجولة بينهما تطول قبل أن يخرج فرسانه للغدر بخالد ، ولكنه صرع في جولة واحدة وفوجيء أصحابه بهذه السرعة فاقربوا من خالد على عجل وهو مشغول بالإجهاز على قائدهم ، وإذا بالقمع أسرع إليهم من لمح البصر ومن ورائه جيش المسلمين يحملة بضرب في قطع مدعور مأخوذ بالمفاجأة ومهابة هذه الصولة العاجلة : فكانت وقعة رجلين في جولة واحدة ، تلتها الجولات اللاحقات التي ترسمت خطاها وسارت على هداها :

سار خالد إلى العراق في أوائل السنة الثانية عشرة للهجرة النبوية . وأتم في سنة واحدة ما أعي الرومان أن يتموه في أجيال :

وقد تكتب في شرح وقعاته بالعراق مجلدات طوال يستغرق بحثها ومعارضة رواياتها مئات الصفحات ، ولكننا لا نتوسع في ذلك الشرح هنا لأن أعمال خالد تعيننا في هذا الكتاب لمقصد واحد ، وهو الرجوع بها إلى مصدرها من نفسه وعقله ومقومات شخصه :

وفي هذا حسنا أن نقول على الإجمال قبل الإشارة إلى وقعاته : إنه لقي الفرس وأولياءهم في خمس عشرة وقعة لم يهزم ولم يخطيء ولم يفشل قط في واحدة منها ، وإن قواداً من المسلمين أخطأوا في حروب الردة وحروب الفرس والروم كما حدث من عكرمة وشرحيل وأبي عبيدة وخالد بن سعيد ، ولكن خالداً لم يخطيء قط عن خدعة أو عجلة أو قلة أهية ، وكان يسير بجيشه أبداً على تعبئة كاملة ليقاوم عدوه حيث لقيه مفاجئاً أو غير مفاجئ ، وكان أبداً كما وصفه عمرو بن العاص : « في أناة التظاة ووثبة الأسد » فلا يهمل الحيلة ، ولا يجعل التعويل كله على الشجاعة دون الحزم والحيلة ، ولا يعز عليه أن يتحامي لقاء عدوه في بعض الساعات لينقل به إلى المكان الذي هو أصلح لحركاته وأعون له عليه : ومن علمه بفنون القتال أنه كان يحارب بثمانية عشر ألفاً وكأنه كان يحارب بخمسة أضعاف هؤلاء : فإذا أرسل أربعة آلاف أو ثلاثة آلاف إلى مكان يغتوون فيه ، فذاك أجدي من تسيير الجيش كله أو تسيير عدد منه يربو على الحاجة الضرورية : فان طرأ في خلال مسيرة ما ليس في الحسبان فمعه في الحالة على سرعة خاطفة كسرعة الباشق وهو يتنقض على فريسته ، فلا تشعر الفرقة التي أشخصها إلى مكانها بالحاجة إليه حتى يكون معها كأنها لم تفارقه ولم يفارقها :

فهي شجاعة وبتقطة وخبرة وسرعة ومعرفة بما هو لازم في وقت لزومه ، ولم تخذله خصلة من هذه الخصال قط في ساحات فارس ولا في ساحات الشام مع اختلاف الأحوال واختلاف الأعداء :

وقد كانت تعبئة خالد في المسير تشبه التعبئة التي جرى عليها العرف في أيامه ، وهي قسمة الجيش إلى ميمنة وميسرة وقلب وطلبة تسبقه ، وردء يلحق به ليحمي ظهره أو يلبث في موضع من المواضع كميناً ينزل إلى الساحة على غير انتظار ، لتقوي به سواعد أصحابه وتتخذ به عزائم أعدائه : ولكنه كان عند القتال يفتن باتخاذ طريقة الهجوم أو الدفاع كما توحى بها ضرورة الساعة : فيقاتل بالصفوف كما يقاتل بالكراديس ، ويواجه خصمه أو يدور عليه ويترجم أمامه أو يمن في الهجوم على كبة جمعه ، ويحصره أو يخلل له سبيل الحرب حسبما تدور به المعركة في أثنائها أو توحى به طوالها قبل ابتدائها :

فلما عقدت له القيادة على البعثة الفارسية أرسل جيشه على فرق ثلاث من طرائق مختلفة ، فقدم المني على رأس فرقة ثم الحق به على بن حاتم صاحبه في حرب بني أسد ، ثم لحق بهم على رأس جيشه وواعدهم موضعاً إلى الجنوب الغربي من البصرة الآن ، ولعله توخى تسهيل السقي والمرعى بهذا التقسيم ، ثم اختار الطريق بقيادة الرجل الذي كانت له سابقة الدراية بهذه الدروب :

وكتب إلى هرمز قائد الفرس بخيرة بين الإسلام والجزية أو الحرب ، ويقول له في ختام كتابه الوجيز : « جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة » :

ثم عدل إلى كاظمة بعد أن كان مواعده الأول « الحفير » لأنها كانت على ما يظهر أوفق لتعبئة جيشه : وهناك التقى بجيوش الفرس - وعلى رأسهم هرمز - ف وقعت بينهم الوقعة التي سبقت الإشارة إليها وتعرفت باسم ذات السلاسل : لأن الفرس كانوا يوثقون أنفسهم فيها بالسلاسل جماعات جماعات ليثبتوا في القتال ولا يتأني لهم الفرار إن أرادوه ولئن صح هذا لقد كانت مخاوف الشك فيه أظهر من صدق العزيمة والطمأنينة إلى النية القوية :

ولما تبدد جيش هرمز تعقبه المني بن حارثة وعبر الفرات ليأخذه متفرقاً قبل أن تتجمع قلوبه حيث تأمن احتشاث الملاحقة وراءها ، ولكن الفرس علموا بعد مقتل هرمز وتفرق جيشه أنهم مهددون في « المدائن » عاصمة ملكهم فحشدوا لملاقاة المسلمين جيشاً عظيماً بقيادة قارن بن قريانس بعاونه أميران من بيت أردشير : فأدرك قول هرمز في « المذار » وضمهم إليه ، وكان المني قد علم بخروج هذا الجيش العظيم واجتماع القلوب المتفرقة إليه فكتب إلى خالد يستأمره ويستمدد : فكان خالد هو الجواب :

ووصل خالد إلى المذار وهو كامل التعبئة فتصدى قارن لمبارزته على عادتهم قبل بداية القتال ، فنهض إليه خالد ومقل بن الأعشى يستبقان ، وأراد مقل أن يحمي خالداً من مثل مكيدة هرمز فيتلقي الضربة دونه أو يسبقه إلى قتل قارن : وبرز على بن حاتم وعاصم بن عمر لمنازلة الأميرين ، فظفروا بهم جميعاً ، ثم اشتبك الفريقان في ملحمة حاربوا فيها كما قال المؤرخون حرب حق وضعيفة ، وبلغ بعضهم بعدد القتلى من الفرس ثلاثين ألفاً ، ولولا النهر ولياذ الفرس بالسفن لكانت المقتلة أعظم من ذلك ولم يكد بفلت من الموت أحد :

ورأت الحيرة بعد وقعة المذار على عقول القادة من الفرس ، فخيّل إليهم أن في هؤلاء العرب سرّاً لا يدركونه ، وأحبوا أن يجاربوا أفعالهم بأقرب جنسها ، فاستعانوا بأوليائهم من أبناء القبائل العربية فيما بين النهرين ، واشترك هؤلاء في كثير من الوقائع التي دارت بين الفرس والمسلمين ، بعد وقعة المذار ، وضايقوا المسلمين غير قليل في الوقعتين التاليتين بالولجة وأليس :

وكان خالد كعادته في الحيلة والمبادرة ، فاستبقى طائفة من جيشه في البلاد التي فتحها حماية لظهره واستعداداً لمن يجترئ عليها بعد مسيره : وتقدم إلى الولجة على تعبئة كاملة بمن معه جميعاً ، ثم فصل طائفتين من الجيش أثناء الطريق ليكنما على مقربة من الولجة ، ويلتقا في ساعة الحرج بالجيش الفارسي من ورائه : فطالت المدافعة والمراوغة بين الفريقين قبل أن يظهر الكميتان : وتردد النصر بين الفرس والمسلمين تارة هناء وتارة هناك حتى ظن الفرس أنهم من النصر قاب قوسين أو أدنى : ثم ظهر أحد الكميتين وظهر الكمين الآخر قبل أن يفيق الفرس من دهشة الكمين الأول : فتولاهم إعياء اليأس بعد إعياء المصابرة والمجاهدة ، وولوا مدبرين وهم يتخفّفون من السلاح والعناد في مهزيمهم : فكثر منهم القتلى والأسرى كما كثر نصيب المسلمين من الغنائم والأسلاب :

وجاءت بعد وقعة الولجة وقعة « أليس » وهي أعجب الوقائع في حرب العراق بما اتفق فيها من صنوف الحيلة وصروف المقادير ومعارض النعمة وعواقب الرجاء مع الغالب ، وعواقب اليأس والقنوط مع مغلوب ، ولعلها هي الوقعة الخامسة في انتراج بين المجوسية والإسلام :

رائع شاهنشاه تلاحق الهزائم على جيوشه ، وغاض العرب المواليين له أن يؤخذوا في حماهم ، وأنفوا أن يهانون ولا يراهم الناس كفاء لتلك القبائل الواغلة عليهم ، فتلاقوا في الرقعة الوسطى بين ديارهم جميعاً وهي أليس ، وانتظروا هناك جيحافل من الفرس وعدوهم أن تربى في العدد والعدة على كل جيش نزلوا به إلى الميدان في المعارك الماضية :

وهنا تراءى في الموقف أصعب المقادير :

فإن « بهمن جاذويه » قائد الفرس الذي أمره الشاهنشاه بالمسير إلى أليس أناب عنه قائداً آخر يدعى جابان وشخص هو إلى المدائن ليلقي مولاه ويقلب معه الأمر على وجوهه في مسائل شتى ، لاتغنى فيها الرسالة غناء الحديث والمشاهدة ، وليأتى من المدائن بعدد آخر يضاف إلى جيشه الأول وإلى جموع القبائل العربية عند الفرات : وقال لجابان وهو يودعه : « كفكفت نفسك وجندك عن قتال القوم حتى أخفق بك ، إلا أن يعجلوك » :

وبنع المدائن فاذا مولاه مريض بجود بنفسه ، وليس نظام الورثة على عرش فارس في ذلك الحين من الوضوح والاستقرار بحيث يطمأن إليه إذا مات الملك والجيش بعيد والمتربصون كثير والشيع في أنبلاد أكثر من المتربصين :

فبقى « بهمن » في المدائن : ووصل جابان إلى « أليس » قبل أن يصل إليها خالد فألقى ألقامه وأمر بتهيئة الطعام : ووصل خالد وهم مقبلون على طعامهم لا يلتفتون وصوله : فلبثوا على طعامهم لأنهم

أمرؤا من جهة ألا يعجلوا إلى القتال حتى يوافيهم قائدهم الكبير ، ولأنهم من جهة أخرى لم يحسبوا أن لخالد ألقاؤه وهو على تعبئة كاملة مستعد للزال في كل لحظة ، ولأنهم على ما يظهر كانوا يواجهون القتال أبداً كأنهم يواجهون ساحات الصوالج والأكر أو ساحات المباراة في الألعاب الرياضية : إنما تبدأ فيها المباراة باتفاق الطرفين :

ولكن خالد ضرب ضربته الأولى في الجموع العربية فقتل قائدها وأثنى القتل في صفوفها ، وثار الفرس إلى السلاح مكرهين لثلا يمهلوا خالداً حتى يفرغ من الجموع العربية ويتحول إليهم بين لحظة وأخرى :

فتبقت الجموع العربية حين أسعفتها النجدة ، وثبت الفرس وطال بهم الثبات لعلهم أنه صبر ساعات ثم يدركهم قائدهم الكبير : وابتلى المسلمون من هؤلاء وهؤلاء ببلاء لم يعهده من القوم قبل ذلك اليوم : فاشتد الأمر لخالد وثاب إلى الله يستلهم العزم للمسلمين وينذر له الضحايا إن منحه أكتاف أعدائه : « فلا يستبقى منهم أحداً يقدر عليه حتى يجرى نهرهم بدمائهم » : وفي هذا النذر بقية من البدوية المخزومية لا تخفى على اللبيب :

وطال صبر الفرس فنفذ :

وتساقطت رؤوس العرب المواليين لهم فجزعوا :

ولاحت لخالد لو أتح النصر الذي سأله الله ، فلم يلس نذره ونادى في المسلمين : « الأسر : الأسر : لا تقتلوا إلا من امتنع » : لأنه نذر ليجري نهر بالدماء : فليجر إذن بالدماء :

وأمر بضرب أعناق القوم في النهر وقد حبس ماءه : فلم يجر بالدماء : لأن الدماء تفرق ولا تسيل ولو قتل أهل الأرض ، كما قال له أصحابه : فأطلق الماء فسال بالدم أحمر قانياً ثلاثة أيام :

وحامد ما يقال في الاعتذار لخالد من هذه النعمة المفردة في تاريخ صدر الإسلام أنها كانت شرعة الحرب في تلك الأيام ، وأنه كان يدين بها أناس صنعوا بالملل الأخرى مثل ما صنع بهم في هذه المعركة ، وعاملوا أسرى الحرب ومن لم يخاربههم قط مثل هذه المعاملة في حروبهم مع العرب والدولة الرومانية ، وأن خالداً حسب أن هذه الذبائح قربان إلى الله : ودماء المشركين أشبه القرايين بمبادئ الحروب ، وهو حسب أن يوائهم صرامة طبعه ويحيك في صدره رجل الحرب وسليل رجال الحرب منذ أمد بعيد ، وأكبر الظن عندنا أنه لو كان قائد الجيش رجلاً ممن طالت صحبتهم للنبي عليه السلام كأبي عبيدة أو سعد بن أبي وقاص أو عمر بن الخطاب لتوسل إلى الله بغير هذه الوسيلة حين أزم الموقف وجد الجدى معركة أليس : فقد صفح عمر بن الخطاب عن أسرى السواد وظفر المسلمون بالوف الأسرى في معارك العراق والشام ومصر ، فسر حوهم وعاملوهم بحكم الأسرى في القرآن الكريم ، وقد اختلف فقهاء المسلمين في جواز قتل الأسرى من غير مشركي العرب ، فلم يجره من أجازته منهم إلا الحسم مادة الفساد ، إن خيف ألا

تجسم بغير هذه الذريعة : وقد كانت مادة الفساد في أعقاب الدولة الساسانية خليقة - ولا نكران - بضربة من أمثال هذه الضربات ، فقد أعيت فيها الحيلة من دعوة وإقناع ومصابرة ، وكانت النكبة بدوام هذه الدولة أشد على الفرس أنفسهم من نكبة القتل في تلك المعركة الشعواء ، وهي في غرابة صروفها أدنى أن تحسب من معارك الأقدار ، وتلك هي المعارك التي يراد فيها الغالب والمغلوب على الأمر ، ولا يريدان فيه .

وقديماً علمنا من طوارق الحرب والسلام أن الشر المحض والخير المحض في هذه الدنيا عزيزان أو مستحيلان : فهذه النكبة الخالدية جاءت على غير المألوف في حروب صدر الإسلام ، ولكنها عجلت بختام عهد موبوء كان لابد له من ختام ، فخلعت القلوب وصكت الركب وزلزلت سلطان الطغاة في بلاد الفرس بل في بلاد الروم ، وكان من جرائها أن الأمصار التي كانت تفزع من حصار خالد لها كانت تلقى بأنفسها في أحضان غيره من قادة المسلمين ، كما أسرع أهل دمشق إلى ابن الجراح يلتمسون مصالحة مخافة الفتح عنوة على يد ابن الوليد .

...

كنت هذه الوقائع تتوالى يوماً بعد يوم وتتوالى معها البرد إلى المدينة بأخبار النصر وغنائم القتال ، فلا يفرغ الناس من حديث بريد حتى يتبعه ما وراه بنصر جديد : وسبقت ضربات خالد كل آمال الآملين في سرعة الظفر بدولة الأكاسرة : فقال أبو بكر وهو يبلغ الناس أبناء الظفر ليؤفوا بشرائها إلى الجزيرة العربية : « بامعشر قريش : عدا أسدكم على الأسد فقلبه على خراذيله : أعقمت النساء أن يلدن مثل خالد ؟ »

ثم سميت الحيرة - بلد النعمان وموئل تابعة بني ذبيان - فكان لتسليمها صدى بين أبناء العروبة لا يعدله صدى فتح في بلد من البلدان ، لأنها كانت في عالم الشعر والبلاغة حديثاً على كل لسان :

إلا أن الخليفة الذي عرفناه رجلاً حصيف الجراءة ، جرىء الحصافة ، لم ينس اليقين مع الحيلة ولم ينس الحيلة مع اليقين : وأدركه الحذر في هذه المرحلة من مراحل الحرب الفارسية فجنح إلى الأناة والتريث وأخذ يعنان خالد ، فلم يأذن له أن يتطلق وراء الحيرة حتى يوافيه زميله عياض بن غنم ويأمن كلاهما من ورائهما غدرات الطريق : وحجة الخليفة في ذلك أظهر من أن تحق : فمن تجاوز الحيرة أحاط به الفرس من اليمن والروم في الشام من اليسار : ثم إن السواد نفسه إقليم حديث العهد بالإسلام لم ترسخ فيه قدمه ولا يؤمن تركه والتطوح بعده إلى حوى الدولة الفارسية في عواصمها من وراء النهرين ، وقد نما إليه ولا شك أن قبائل العرب المهزومين هجروا حوض العراق وأوغلوا في الصحراء إلى دومة الجندل يتجمعون ويترصدون ، وفي الشام أراجيف عن تعبئة القيصر لجيوشه لا تغمض عنها العيون قبل أن تستقر الطرق ، وتنهض مواطن الفتح : فان لم يخرج هياض بن غنم من معاقل دومة الجندل بين العراق والشام مالكا زمامها وزمام ما حولها فكل شغل هنالك شغل ، وكل عجلة قد تجر إلى وبال :

ولكن الفرس الكرم الذي يحبس في الحيلة يعاني من أمان الحبس ثقلة لا يعانها من تعجل العواقب ومكافحة الأخطار . فحز في طبع خالد جذب العنان وأقام في انتظار زميله قرابة عام ، وهو يسميه سنة نساء . ولو كتب لرجل غيره أن يظفر في هذه السنة المستريحة بمثل ما ظفر به لاقتضاه لنفسه سجل عمر كامل ، لأنه خاض ثمانى وقائع فيما يليه من البلاد لم يحسبها وقائع تحصى : وله في كل وقعة منها نصر يعتز به قائد فخور :

وقد عرضت لخالد في هذه السنة وما قبلها عوارض شتى تدخل في الحساب أو تأتى من هنا وثم على غير حسيان . فتصرف فيها جميعاً تصرف الرجل الذي خلق للتقلب في أجواء الحرب كما خلق السمك للتقلب في الماء فلا تفجؤه حالة من حالاتها بما يربكه أو يعيبه .

البدوى لا عهد له بسفينة غير سفينة الصحراء - وهي الجمل - ولكن خالد اغنم السفن الفارسية بعد وقعة أليس فأركب جيشه فيها ليكفيه ويكنى مطايا مشقة السير : فلم تنقله السفن إلا قليلاً حتى جفت الماء ولصقت بالقاع ، لأن الفرس تسامعوا بمسيره في النهر فأصدوا قناطر الحيرة وجبسوا الماء عن مجراه ، ولو بدوى غير هذا البدوى فوجيء بهذه الحيلة الحضرية وهذه اللعبة الهندسية لوقع في حيص بيص وترك السفن في قاعها ورجع إلى مطايها : ولكنه أبق إلا أن يبلغ بالسفن إلى حيث شاء : فانبعث في نفر من أصحابه كالبراة إلى القناطر وأطلقوا ماءها ولبثوا هناك في حراسها وفي انتظار السفن التي ارتفعت براكيها ، كأنهم يشهدون غريبة من غرائب السحرة تعبت بالسفينة بين بر يابس ونهر غزير :

وحفروا له في الأنبار خندقاً ثم احتموا وراء الخندق يحصن ينظرون إليه من أعلاه ، كأنهم يهزأون به ويستعجزونه أن يعبر الخندق ، وأن يفلح في علاج الحصن إذا وصل إليه : فلم يلبث أمام الخندق كثيراً ولا قليلاً بل أمر لئوه ينحر الإبل العجاف وألقى بها في الخندق فسدته ، ودعا جيشه إلى العبور عليها ، فأصبح من في الحصن سجناء في يديه ، وتوسلوا إليه أن يرسلهم في سبيلهم مجردين من السلاح والمتاع ، وهم يحمدون الله على النجاة من يوم كيوم أليس : فأجابهم إلى ما طلبوه :

وعلم أن عقة بن عقة يحشد له في عين التمر حشوداً من تغلب وإباد وأصحاب التنبئة سجاح ، ويوهم الفرس أنه ند للعرب لأنه أخبر بهم من غيرهم ، فوثب على معقله بالصحراء وهو كدابه على تعبئة كاملة . وبصر بعقة حين دنا من الموقع فقال لصاحبه : اكفونا ما معه فإني حامل عليه بنفسى : ثم احتضنه وحمله أسيراً وهو لا يتوقع أن يؤخذ من أساليب القتال العربي بهذا الأسلوب العجيب في كل قتال : وقد كان خالد يعدد إليه كلما بدا له أن يوجز في الحركة ويضرب قلب أعدائه بضرب عميدهم المطاع فيهم ، فيصيب ما أراد :

وأعطى الدعوة حقها ، كما أعطى القتال حقه في كل معركة بما تقتضيه وتوجيه إليه : فكان إذا لقي العرب سألهم مذكياً فيهم نخوة العروبة : ويحكم أنهم عرب ؟ فما تقمون من العرب ؟ أو عجم ؟ فما تقمون من الإنصاف والعدل ؟ :

وكان يعين الحمية الدينية في جيوشه بما يغري النفوس من نعيم الدنيا ومتاع الحياة ، فأباح الأسلاب من سلبها بالغاً ما بلغ قدرها ، وربما قسم للمقاتل الواحد في بعض الوقائع ألف دينار فلا يستكرها عليه ولا ينزع منه غنيمة وقعت في يديه : وقال لهم يوماً بعد وقعة المذار : « ألا ترون إلى الطعام كرفع الثراب ؟ والله لو لم يلزنا الجهاد في الله والدعاء إلى الله عز وجل ولم يكن إلا المعاش لكان الرأي أن نقارع على هذا الريف حتى نكون أولى به ، ونولى الجوع والإفلال من تولاه ممن اناقل عما أنتم عليه » .

وأحكم الصلح كما أحكم الحرب ، فكان عهده مع أهل الحيرة نموذجاً للعهد من قبيلة ، وكان يصالح المسلمين صلح من يعنى كل حرف يخطه بيمينه فلا يزيد ولا ينقص : قال في عهد أهل الحيرة : « هذا ما عاهد عليه خالد بن الوليد : نباء أهل الحيرة ورضى بذلك أهل الحيرة وأمرهم به : عاهدتهم على مائة وتسعين ألف درهم تقبل في كل سنة جزاء على أيديهم في الدنيا رهبانهم وقسمهم إلا من كان منهم على غير ذى يد حبساً عن الدنيا تاركاً لها : وعلى المنعة ، وإن لم يمنعهم فلا شيء عليهم حتى يمنعهم : وإن غدروا بفعل أو قول فاللزمة منهم بريئة : وكانت كتابة هذا العهد في شهر ربيع الأول سنة اثني عشرة هجرية ، وعلى قدر سطوته الجاحقة بحماريه ومعانديه كانت رعايته ورفقه بأولئك المظالم الخالدين من زراع تلك البلاد : فالعرة الأولى في التاريخ من قبل بابل ونيوى رأى فلاحو السواد حاكماً يحفظ لهم غلاتهم ، ويصفيهم من دهاقينهم - أو مستغلبهم - ويستمع شكاية ضعيفهم من قويمهم ، ويشرع بينهم شرعة المساواة والأمان : وبلغ من رفق الحكم الجديد برعاياه - مسلمين وغير مسلمين - أنه تكفل بالعبد إذا تحرر ، وبالغنى إذا افتقر ، وبالعائل إذا انقطع عائلوه : وهذا مثل مما تكفل به الحكم الجديد في كتاب خالد : قال : « إني دعوتهم إلى الله وإلى رسوله فأبوا أن يجيبوا ، فعرضت عليهم الجزية أو الحرب ، فقالوا لا حاجة لنا بحربك ، ولكن صلحنا على ما صالحت عليه غيرنا من أهل الكتاب في إعطاء الجزية : وإني نظرت في عدتهم فوجدت عدتهم سبعة آلاف رجل ، ثم ميزتهم فوجدت من كانت به زمانة ألف رجل ، فأخرجتهم من العدة ، فصار من وقعت عليه الجزية ستة آلاف ، فصالحوني على ستين ألفاً ، وشرطت عليهم أن عليهم عهد الله وميثاقه الذي أخذ على أهل التوراة والإنجيل : ألا يحلفوا ، ولا يعينوا كافرين على مسلم من العرب ولا من العجم ، ولا يداوهم على عورات المسلمين ، عليهم بذلك عهد الله وميثاقه ، إن أخذه أشد ما أخذ على نبي من عهد أو ميثاق أو ذمة ، وإن خالفوا فلا ذمة لهم ولا أمان ، وإن هم حفظوا ذلك ووعوه وأدوه إلى المسلمين فلهم ما للمعاهد وعلينا المنع لهم ، فإن فتح الله علينا فهم عن ذمتهم ، فم بآئتك عهد الله وميثاقه أشد ما أخذ على نبي من عهد أو ميثاق ، وعليهم مثل ذلك ألا يخلفوا ، فجعلت لهم أيما شيخ ضعف عن العمل ، أو أصابته آفة من الآفات ، أو كان غنياً فافتقر وصار أهل دته يتصاعقون عليه ، طرحت جزيته وعيل من بيت مال المسلمين هو وعياله ، ما أقام بدار الهجرة ودار الإسلام ، فإن خرجوا إلى غير دار الهجرة ودار الإسلام فليس على المسلمين النفقة على عيالهم : وأيما عبد من عبيدكم أسلم فقيم في أسواق المسلمين فبيع بأغلى ما يتقدر عليهم ، في غير وكس ولا تعجل ، ودفع منه إلى صاحبه : ولهم كل ما لبسوا من الزى إلا زى الحرب ، من غير أن يتشبهوا بالمسلمين في

لباسهم ، وأيما رجل منهم وجد عليه شيء من زى الحرب مثل لبسه ذلك ، فإن جاء منه بمخرج وإلا عوقب بقدر ما عليه من زى الحرب : وشرطت عليهم جباية ما صالحتهم عليه حتى يؤدوه إلى بيت مال المسلمين ، عما لهم منهم ، فإن طلبوا عوناً من المسلمين أعينوا به ، ومؤونة القواد من بيت مال المسلمين : .

وقد عزلت هذه الرعاية من جانب وتلك السطوة من جانب آخر عزلاً فاصلاً بين الرعاة والرعية في السواد وفي الديار الفارسية ، فنظرت الدهماء إلى الحرب كأنها حرب على الرعاة وحدهم لا ناقة لهم فيها ولا جمل ، فلاهى تغنيهم ولا هم يخشون من عواقبها العاجلة أو الآجلة ، بل هم بهذه العواقب ينعمون وإليها يتشوقون :

وكانت وقعة الفراض آخر أعمال خالد الكبار في العراق وأوقاها دلالة على عجز الدولتين معاً : دولة الفرس ودولة الرومان الشرقية ، عدا ما فيها من الحوادث التي هي أصلح ما تكون للفرقة بين مغبة العمل الواحد تأتية الأمة في عهد إقبالها وتأتية الأمة في عهد إدبارها : فهو ضربة موت من ناحية ، وهو من الناحية الأخرى كالضربة التي تشد عزيمه المضروب وتورد التوازن إليه :

الفراض في أعلى العراق بين مسالح الفرس والروم يوشك هؤلاء وهؤلاء فيها أن يتناظروا متقابلين ، وقد هبط عليها خالد في وثبة من وثباته فتألب عليه هنالك عرب البادية وجيش الروم ، وكان وشيكا أن يتألب معهم جيش من الفرس لولا ما شغلوا به من أمر العرش وورائه والمتنازعين عليه : وقال الروم لخالد كما قال الفرس بعد ذلك لأن عبيد : إما أن تعبروا إلينا وإما أن نعبئ إليكم : فلم يصنع خالد صنيع أن عبيد بل قال لهم : اعبروا أنتم إن شئتم : وتركهم حتى يعبروا ليحصرهم بينه وبين النهر فلا يهرب منهم هارب ، وأرسل الفرس والراعيين ليعزلوهم قطيعاً قطيعاً ، ويضيقوا عليهم مسالكهم : ثم يحصلوهم حصداً وهم أشبه بالحكوم عليهم في ساعة التنفيذ منهم بالمقاتلين :

على أنه لم يثب على الفراض وثبته تلك حتى كان قد « طهر » جوف الصحراء من جموع الأعراب التي تكوئت إلى دومة الجندل وعوقت عندها زميله « عياضاً » قرابة عام : فلما ترامت أنباء فتوحه إلى عياض كتب إليه يستشير به ويستنجد به : فكان هو على عادته أول جواب بعد رجوع الخطاب ، وكتب إليه يقول :

ليث قبيلاً تأتلك الجلائب يحملن آسادا عليها القاشب (١)

كتائب تتبعها كتائب

(١) القاشب : السيف اللامع القاطع :

وكانت تفصله من دومة الجندل مسيرة أسبوعين فقطعها هو في أقل من عشرة أيام ، ووجد حصن الدومة مكثظاً بمن فيه وحوله زرافات ضاق بها الحصن فعسكرت بالعراء ، فجعل القوم جميعاً بينه وبين عياض : وتولى عياض حرب من قبله فهزمهم لما جاش في نفسه من نخوة المنافسة وما جاش في نفوسهم من الوجل والخيرة : وتدافع المهزومون إلى الحصن يريدون بابه فسبقهم خالد إليه وانزعه وحال بين النازلين في الحصن ومن حوله : ثم استبى كل من أصابه من رجال ونساء : ومن هؤلاء السبايا ابنة الجودي بن ربيعة ، استباها لنفسه وقيل إنه اشتراها . ثم بنى بها وأقام معها في دومة الجندل أيام مقامه فيها .

وكان أهل الدومة قد عاهدوا المسلمين غير مرة ونكثوا بعهودهم فأمعن القتل فيهم وجعلهم نكالا لغيرهم : ثم قتل إلى العراق وهو مطمئن إلى غزوة القراض بأعلى الفرات ، فغزاها وفرغ منها كما تقدم . وبقيت له في العراق عزمة خالدية أخرى ولكنها من غير هذا النوع ، فلم يلبث أن قضاه . .

بقي على موسم الحج أسبوعان وهو أول حج حان بعد تلك الغزوات المتلاحقات اللاتي أمده الله فيها بنصره وعونه :

أيقوته قضاء الشكر في هذا الموسم وأداء الفريضة في موعدها ؟ ولم ؟ أخوف من الأعداء ؟ ألعائن من بعد الشقة ووعودة الطريق ؟ ألعن من الأعداء التي يعتصم بها القاعدون عن الحج برخصة من الفقهاء ؟ كل أولئك عوائق لا يستهان بها ولكنها خلقت ليدللها لا لينكص عنها . . ففي خطفة الريح العاصفة خرج من أعلى العراق إلى أقصى الحجاز ، وأدى الفريضة وعاد إلى معسكره دون أن يعلم أحد من الأعداء ولا من المسلمين إلا أقرب خاصته المقربين ، بل دون أن يعلم الخليفة نفسه ، وقد كان على الحج في ذلك العام :

ويروق بعض المؤرخين أن يحسب هذه العزمة الخالدية من مغامراته التي تنم على فرط الثقة بنفسه ولا تنم على شيء غير ذلك ، ولكنها في الواقع دلت على ثقته بغيره كما دلت على ثقته بنفسه : فقد علم أن معه بالجيش من فيه غنى وكفاية إذا جد في غيبته طارق داهم أو خطب حازب : وكفى بالمشئ راثه متقدماً ، وبالانتعاق صاحبه القديم وموضع ثقته الحميم :

علم الخليفة بمغامراته هذه فجاءه منه ملام ، وإعجاب ، وتكليف ، ووصاية : أمره بحرب الدولة الرومانية بعد هذا التموذ الذي أصابه في حروب الدولة الفارسية ، وأن يسارع إلى مرضاة الله وقتال أعداء الله : ويكون كمن يجاهد في الله حق جهاده :

وقال له : « مر حتى تأتي جموع المسلمين باليرموك فإنهم قد شجوا وأشجوا : وإياك أن تعود إلى مثل ما فعلت : فإنه لم يشج الجموع من الناس بعون الله شجيك ، ولن ينزع الشجى من الناس نزعتك :

فليسبئك أبا سليمان النية والخطوة : فأتمم يتمم الله لك . ولا يدخلنك عجب فتخسر وتخذل ، وإياك أن تدل بعمل فإن الله له المن ولى الجزاء .

وكتب إلى أبي عبيدة في الشام يخبره بمقدم خالد إليه ، ويقول له في كلام صريح : « سلام الله عليك : أما بعد : . فقد وليت خالدًا قتال العدو في الشام ، فلا تخالفه واسمع له وأطع : فإني لم أبعثه عليك ألا تكون عندي خيراً منه ولكنني ظننت أن له فطنة في الحرب ليست لك : أراد الله بنا وبك خيراً والسلام » :

فأرسل خالد إلى أبي عبيدة رسولا يبلغه قبل مقدمه بكتاب يقول فيه : « أثنى كتاب خليفة رسول الله يأمرني بالسير إلى الشام ، وبالقيام على جندها والتولى لأمرها : والله ما طلبت ذلك قط ولا أردته إذ وليته : فأنت على حالك الذي كنت عليه لانصبيك ولا تخالفك ، ولا تقطع دونك أمراً : فأنت سيد المسلمين لانكر فضلك ولا تستغنى عن رأيك » :

وأول خاطر سبق إلى ظن خالد حين حوله الخليفة من حرب فارس إلى حرب الروم أنه عمل من أعمال « الأيسر » كما يسميه ويعني به عمر بن الخطاب ، وأنه نفس عليه أن ينفرد بفتح فارس فأرسله إلى ميدان له فيه شركاء من أعلام الصحابة ذوي الخطر والسابقة الملحوظة بين المسلمين :

وهو ظن بعيد يخطر على بال خالد لأنه يتوقع شيئاً من صوب عمر ولكنه لا يخطر على بال غيره : إذ لا ينفس عمر على خالد أن ينفرد بغلبة الفرس ثم يرسله ليغلب الروم بعد أن تأخر الفتح على أيدي كبار القواد من أجلاء الصحابة : فهذا مزيد من الفخر يتناول إليه المتناول وليس ينقص منه يتعمده لخالد من يأباه عليه : وإنما اختار الخليفة خالدًا لأن العراق كانت في هدأة من جانب الفرس بعد هزائمهم الكثيرة ، وكان في جيش المسلمين وقواده بالعراق كفاية للمثابرة على الفتح بعد أن تم التدويخ والتهديد ، لأن خالدًا كان أقرب مدد إلى الشام ولم يكن بالحجاز بقية من قوة فاضلة تضاف إلى قواتهم في حرب الرومان : فاختره الخليفة وهو يقول : « لأنسين الروم وسواس الشيطان بخالد بن الوليد » :

وليس من عادة خالد أن يضيع وقتاً قليلاً أو كثيراً إذا نيط به أمر من الأمور : فلما ندب للجهاد بالشام نظر فإذا بينه وبين الشام يومئذ من خمسمائة إلى ستمائة ميل على حسب الطرق التي يسلكها ، وهي أربع يختار منها أصلحها لإنجاز العمل الذي وكل إليه :

من هذه الطرق الأربع ما هو سهل موفور الماء والكلا ولكنه من أجل هذا موفور الحراس والسكان ، فهم يعوقونه بالمقاومة عن الإسراع المطلوب دون أن تكون للغلبة عليهم فائدة تذكر في القتال الحاسم بين المسلمين والرومان . :

ومنها ما هو قليل الحراس والسكان ، وفيه الماء والكلا ، ولكنه بعيد يطول السير فيه : ومنها ما هو وعز قليل الماء والكلا خفيف غير مطروق ، أو كما قال الدليل الذي سأله خالد : « إنك

إن تطبق ذلك بالخيل والانتقال : والله إن الراكب المفرد ليخافها على نفسه ، وما يسلكها إلا مغرور :
إنها تخمس ليال جياد لاتصاب فيها ماء مع مضلتها : :

ويسر شيء على الفاري الذي عرف خالدا أن يعلم أي هذه الطرق يسلكه خالد : : فما هو يسالك
حبث سلك إلا الطريق الذي هو أحوج إلى قدرة القائد وأدل على العزيمة والمضاء وأبعدها جميعا أن يتوقع
العدو هجوماً منه فأجمع عزمه على طريق من الطرق الأربع هو أصعبها وأقصرها ، وهو الذي خوفه
الأدلاء منه ، وقال لدليله الأكبر رافع بن عميرة الطائي - ولا أحد يغني غناؤه في السير بتلك المفازة
المهلكة وإن كان يومئذ من حسر النظر كالمكفوف الضير :

« ويحك إنه والله أن لي بد من ذلك » : إن القوة تأتي على قدر النية ، وإن المسلم لا ينبغي له أن يكثر
بشيء يقع فيه مع معونة الله :

ويروى الرواة أن الدليل قال لهم بعد ذلك : أكثروا من الماء : من استطاع منكم أن يصر أذن ناقته
على الماء فليفعل ، فإنها المهالك إلا ما دفع الله :

ثم قال لخالد : أبغني عشرين جزورا عظاما سمانا مسان ، فأثابه بهن فظلماً من حتى إذا أجهدن عطشا
أوردنهم فشرين ، حتى إذا تملأن عمد إليهن فقطع مشافرن ثم كعمهن لثلاث يجنرون :

وأشار على خالد أن يقطع أربعاً من هذه الجزور ، كلما نزل منزلاً ليسقى الخيل ، وأن يشرب الجنود
مما حملوا من الماء : ففعلوا ما أشار به حتى كان آخر يوم في المفازة : فقال له خالد : ويحك يارافع
ما عندك ؟ فأرسل رافع جماعة ينظرون شجرة من عوسج في موضع كان يعهد فيها ويعهد فيه الماء
على مقربة منها : فلم يجدوها : فصاح الرجل بالويل واسترجع قائلاً : « هلكنم والله إذن وهلكت لا أبالكم :
انظروا انظروا » فلما نظروا وأمعنوا النظر رأوا جلدراً قد بقي منها وقطع سائرهما : فكبروا فرحاً وشكراً
وحفروا في أصلها فنبع لهم الماء ، فشربوا ونجوا من هذا الخطر الأليم الذي دونه كل خطر من لقاء
الأعداء :

وفي ذلك يقول أبو أحيدة القرشي :

لله عينا رافع أني احتدى	في منهجه مشتبه إلى سوى
ولعين منه قد تغشاها الردى	معصوبة كأنها مالأى ثرى
فهو يرى بقلبه مالا يرى	من الصوى ترى له بعد الصوى
فوز من قراقرس إلى سوى	والسير زعزاع فافيه وفي
خمس إذا ما سارها الجيش بكى	في اليوم يومين رواحاً وسرى
ما سارها من قبله إنسان برى	هذا امرى رافع هو الهدى

وسواء صحت رواية الجزور المظلمة أو كان فيها شيء من توسع الخيال فالطريق الذي سلكه خالد
معروف ، والقدرة عليه هي موضع العبرة والتأمل في هذا المقام : أما نحن فالدلي نراه أن خالدا لم يكن
لينظر حتى تظلم الإبل وهي لا تجهد من الظلم إلا في أيام ، وأن الإبل لا تخزن الماء في جوفها وإن لم
تجده دون أن ينصرف منها ، وأن عشرين جزوراً تملأ كروشها بالماء لاتسقى الخيل في الجيش كله
وعدته عشرة آلاف : فلا بد من تدبير آخر مع هذا التدبير ، تجتمع فيه السرعة إلى التخفيف إلى الإقدام :

والأمر الذي لاشك فيه بعد هذا كله أن خالدا سار بجيشه - وعدته عشرة آلاف - من عين التمر
إلى قراقر ، ثم من قراقر إلى سوى ، وبينهما تلك المفازة المهلكة ، ثم إلى تدمر فالغوطة فبصرى ، فقطع
هذه المسافة في ثمانية عشر يوماً ، لأنه كما قال الشاعر كان بطوى مسافة اليومين في يوم واحد :

« في اليوم يومين رواحاً وسرى : : : »

خرج من الحيرة في أوائل صفر من سنة ثلاث وعشر للهجرة ، وطوى تلك المسافة في تلك الأيام
بعد أن قمع كل مقاومة لقيها من المسالح والحصون وراء المفازة الخالوية من كل ديار :

واتفق خروجه من الحيرة وجيوش المسلمين في الشام تشرع في خطة جديدة للتراجع إلى الجنوب
وملاقاة الجيوش الرومانية الجاررة في جمع واحد ينض لها ويحول دون الإحداق بكل جيش منها على
انتصراد :

وكان الخليفة قد سيرها - بعيد منتصف السنة الثانية عشرة للهجرة - مع أربعة من كبار القواد في
طرق مختلفة إلى وجهات متعددة :

فسير يزيد بن أبي سفيان على رأس ستة آلاف أو سبعة آلاف إلى دمشق ، وسير شرحبيل بن حسنة على
مثل هذا العدد إلى الأردن ، وسير عمرو بن العاص على رأس جيش يزيد على ذلك قليلاً إلى فلسطين ،
وسير أبا عبيدة بن الجراح على رأس خمسة آلاف أو ستة آلاف إلى الجابية ، وأمدهم بعكرمة بن أبي جهل في
جيش صغير ليحمي ظهور من يحتاج منهم إلى الحاية ويسرع بالنجدة إلى من يطلب منهم المعونة :

ولا نعلم على التحقيق حكمة التفرقة بين هذه الجيوش في طرائقها ووجهاتها ولكنها على ما يظهر مسألة
الماء والكأ من جهة ، ثم رغبة الخليفة في تشتيت جموع الروم وتوزيع أغراضها ، ولا يغلو الأمر من
الحيطة لمنع الالتفاف بالجيش الواحد إذا أرغل في البلاد كما حدث قبيل ذلك لجيش خالد بن سعيد ،
فإن الجيوش الأربعة يكون كل منها مدداً لصاحبه ومانعاً للالتفاف به أو متفكلاً له من الالتفاف إذا وقع
فجأة : وهذا مع علم الخليفة يومئذ بتفوق الحاميات الرومانية في مواقع البلاد الداخلية ، إذ كان الرومان
على ما يظهر قد اطمأنوا من جانب الفرس بعد انتصارهم عليهم ، واطمأنوا إلى جانب العرب بعد رجوع
حملاتهم الثلاث على النحو المعروف ، وهي حملات مؤتة وتبوك وجيش أسامة ، وزادهم اطمئناناً

أنهم غلبوا الحملة الرابعة وهي حملة خالد بن سعيد ، وأنهم عرفوا اشتغال العرب بحرب الفرس فوقع في روعهم أن العرب أضعفت من أن يشغلوا أنفسهم بحرب دولتين عظيمتين في وقت واحد . فمن هنا خلت ربوع الشام من جيش كبير للرومان ، وعلم الخليفة ذلك فاعتقد أن تفرقة الجيوش في زحفها إلى الشام أقرب إلى توزيع العمل والإسراع فيه ، فإن تغير الموقف وعهد الرومان إلى حشد الحشود الكبيرة فقد أوصى القادة بالتشاور والتعاون في مقابلة هذه الطوارئ ، كما أوصاهم بالرجوع إليه .

وقد نجحت هذه الجيوش في وجهاتها وتقدم بعضها إلى دمشق وبعضها إلى حمص وأوغل بعضها إلى فلسطين :

ثم غما إليهم أن القيصر يستعد لهم بجيش كبير في أنطاكية وجيش آخر في جوار بيت المقدس ، وبلغت عدة الجيش الأول على تقدير بعض المؤرخين مائتين وأربعين ألفاً ، وعدة الجيش الثاني سبعين ألفاً أو نحو ذلك ، ولو نزلنا بعدة الجيشين إلى النصف حسبنا للمبالغة وجهل الحقيقة لما كان نصف هذا العدد بالشئ القليل ، لأنه يربح على ثلاثة أضعاف الجيش العربي كله بعد قدوم جيش خالد إليه ، ولم يرتفع به أحد إلى ما فوق الخمسين ألفاً على أعظم تقدير :

تتشاور القواد فيما يصنعون ، فاستقر رأيهم على التراجع إلى الجنوب ليتجمعوا قبل أن يتلاقى الجيشان الرومانيان ويشتبكا بهم وهم متباعدون متفرقون كل منهم في بضعة آلاف :

ولعلمهم يصنعون في تراجعهم أقرب إلى الأمن إذا حاربوا وظهورهم إلى الصحراء ، وقد علموا بالأمثلة الكثيرة أن الجيوش الرومانية تحجم عند حدودها ولا تجسر على خوضها في أعقاب جيش كبير أو صغير :

والمؤرخون مختلفون فيمن هو صاحب المشورة الأولى بالتراجع إلى الجنوب ، فمنهم من يقول إنه أبوسفيان بن حرب ، ومنهم من يقول إنه عمرو بن العاص : وهذا القول الأخير أدنى إلى الواقع ، لأن عمرا كان يتراجع في الجنوب قبل أن تصل الجيوش الأخرى إليه ، وكان من الموافق لخطته أن توافيه الأمداد في ميدانه بفلسطين :

وأيا كان صاحب الرأي الأول في هذا فقد تم التراجع بإقرار الخليفة ، وكان شعوره بحرج المسلمين في تركهم هو الباعث له أن يستدعي خالداً من العراق إلى الشام . فكتب لقواده بالشام يقول : « اجتمعوا فتكونوا عسكرياً واحداً والقوا زحوف المشركين بزحف المسلمين ، فإنكم أعوان الله والله ناصر من نصره ويخاضل من كفره . ولن يوثق مثلكم من قلة » ، وإنما يوثق العشرة الآف والزيادة على عشرة آلاف إذا تم من تلقاء الذنوب فاحترسوا من الذنوب واجتمعوا بالبرموك متساندين ولبصل كل رجل منهم بأصحابه .

ومن المتعذر جداً تمحيص التواريخ في ترتيب الوقائع بعد وصول خالد إلى الشام : ولكن الأرجح فيما زعم أن المعركة الأولى بدأت مع الجيش الأصغر في « أجنادين » بالجنوب : لأن البدء بأصغر القوتين

وإخلاء الجنوب قبل الانتقال إلى الشمال أولى وأوفق من ترك هذا الجيش الأصغر وراء ظهور المسلمين ومواجهتهم الجيش الأكبر بين عدوين ، ولأن معركة أجنادين لم يشترك فيها معظم القواد المسلمين ، مما يرجح أنها وقعت قبل اجتماع هؤلاء القواد في صعيد واحد : ولو أنها وقعت بعد المعركة الكبرى في البرموك لما كان مفهوماً أن يترك أولئك القواد جيشاً كجيش الرومان في فلسطين دون أن يتقبوه جميعاً ، مع فراغهم من أسر الجيش الكبير في البرموك :

وعلى أية حال هزم الروم في أجنادين وكانت الوقعة الحاسمة بينهم وبين المسلمين في البرموك ، على اختلاف كثير في التواريخ ، واتفق في تصوير خطة القتال :

ويحسن بنا قبل أن نستطرد إلى الكلام على المعركة أن نجمل حالة الجيشين المتقاتلين عند اللقاء .

فالجيش الروماني كان أوفر عدداً وأكمل عدة بغير خلاف ، ولكنه خليط من عناصر عدة من الروم والأرمن والعرب وأجناس أخرى ، وقد يظن لأول وهلة أنه امتاز بالنظام والخطط الفنية على أعدائه ، ولكنه في الحقيقة كان أبعد الجيشين عن النظام الصحيح إذا أردنا بالنظام وحدة الحركة والتوجيه : لأن المتطوعين فيه من أبناء القبائل كانوا يحاربون على ديدنهم والجنود النظاميين يحاربون على ديدن آخر ، وتوقعهم العدد الكثيرة والشكك السابعة التي حسبت من مزاياهم ، فهي إلى النقص هنا أقرب منها إلى المزية :

وقد أثرت فيهم حمية الدين ولكنهم ثاروا لها متشككين متفرقين وجعلتهم حاسهم الدينية يترقبون من الله عقاباً ينزله بهم على خطاياهم وخطايا قيصرهم ورؤسائهم المتهمين عندهم بالزيف ومطاعة الشيطان . فحمية الدين تثيرهم من ناحية وتضيرهم من ناحية ، وليست هي من قوة اليقين المكين :

أما جيش العرب فقد كان من أمة واحدة تدين بعقيدة واحدة وترجع إلى قيادة واحدة ، وفي صدورهم من حمية القتال كل ما يحفز القلب الإنساني إلى الثبات والاستبسال : غيرة على الدين وغيرة على العرض وناهيك بالغيرتين ، ويقين من نعيم الآخرة ونعيم الدنيا إذا كتب له الفلاح ، وكفى بإغراء التعيمين :

كان في جيش المسلمين أصون كبرائم البيوتات القرشية : بنت أبي بكر وأم معاوية وزوج عكرمة ابن أبي جهل وعقائل أناس من الجنود والقادة : وقد أمرهن أبو عبيدة قبل المعركة « أن يأخذن بأيديهن أعمدة البيوت والحجيام ويعلنن الحجارة بين أيديهن : فإن كان الأمر للمسلمين أقمن على ما هن عليه ، وإن رأين أحداً من المسلمين منزماً ضربن وجهه بأعمدتهن وأرجعنه بحجارتهن ، ورفعن إليه أولادهن وقلن له : قاتل عن أهلك وعن الإسلام » : ولم يقنع خالد بهذا بل قال لمن : يانسأ المسلمين ، أيما رجل أقبل عليكم منزماً فاقتلنه :

ومن أجل هذا لانعجب أن يكون هرقل قد وزن القوى وفكر حقاً في عرض الصالح على المسلمين

وقال لبطانته وذوى شوره : « لأن تعطوهم نصف ما أخرجه الشام وتأخذوا نصفه وتقربوا من جبال الروم خير لكم من أن يغلبوكم على الشام كلها ويشاركوكم في جبال الروم » ولكنهم استضعفوه وكبر عليهم أن يجيبوه :

أما المسلمون فالصلح الذي فكروا فيه قبل القتال هو الصلح على شرطهم المعلوم : الإسلام أو الجزية ، فإن لم يقبل شرط من الشرطين فالحكم للسير :

وقد أقادهم عرض هذه الشروط قوة على قوة وزادهم في نفوس أعدائهم مهابة على مهابة : فلما ذهب وفدهم يعرض هذه الشروط قبل القتال على القائد تيودور - أخى القيصر - حسب هذا أنه يهولهم بالبلخ والثراء وبكسر نفوسهم بما يريهم من حلال الأبهة والنعيم : فأقام لهم سرادقاً من فاخر الحرير يستقبلهم فيه : فوقفوا عند بابه ولم يدخلوه قائلين : « إن ديننا يمنعنا أن نفرش الحرير والديباغ » :

فهاولوه بزهدهم أكثر مما هالهم بترفه : وأعسر شئ على جنوده بعد ذلك أن يؤمنوا حق الإيمان أنهم - وهم الفارقون في المناعم والملاذات - يقاتلون في سبيل الله قوماً هذا مبلغ زهدهم في المناعم واللذات ، وهذا مبلغ استعلائهم على الدنيا وما تبسطه لهم من غواية :

ولم يفت على أحد من قادة الرومان والعرب خطر المعركة الكبيرة التي هم مقبلون عليها : هي معركة فاصلة في مصير الشام ما في ذلك ريب : وقد تكون المعركة الفاصلة أيضاً في مصير الدولة الرومانية ومصر الأمة العربية : فإن هزيمة الدولة الرومانية فيها تنزع من يدها الأماكن المقدسة ويعقبها ضياع مصر وثورة المتربصين بالقيصر وأهل بيته في بلاده الآسيوية والأفريقية ، وإن هزيمة الجيش العربي معناها هزيمة جيش الأكبر الذي لا يتسع الوقت ولا تنفع الطاقة لتجريد جيش غيره على أثر الهزيمة ، وقد تغرى القيصر الروماني بإرسال قبائل الشام في اعتاب المسلمين إلى الحجاز والجزيرة العربية ولا يبعد أن تثير أبناء الجزيرة العربية أنفسهم على خليفة الإسلام ممن لا تزال لهم تراث تغلى في حنايا الصدور :

فاستعد الفريقان غاية ما في الوسع من استعداد :

وارضى كلاهما موقع اليرموك للوقعة الفاصلة بينهما لأنه يوافق طلبه القيصر من مكان « واسع العطن واسع المطرد ضيق المهرب » ولا يكرهه المسلمون لأنهم رأوا منزل الروم فيه منزلاً محصوراً بين النهر والبحيرة والوادي وجيش المسلمين : أو كما قال عمرو بن العاص حين رآهم : « أيها الناس : أبشروا » : حصرت والله الروم ، وقلما جاء محصور بخير » : تحاجز الجيشان أشهراً لا يشبكان إلى جباى الآخرة أو رجب ، على قول بعض الرواة :

وكلاهما ينتظر كيف يبدأ الآخر هجومه ليرتب له لقاءه ، وكلاهما قد عبأ طاقته من سلاح الأبدى ، ولم يزل يعي طاقته من سلاح النفوس : سلاح العقيدة والفداء :

واستعان الرومان بالتقسيمين يلهبون الحمية ويضرمون الحفيظة ، ويهونون على أتباعهم بلل لأرواح في سبيل الملة والدولة والمجد القديم :

وأقبل المسلمون على القرآن يرتلون وعلى العظائم يذمرون بها القلوب ، وجعلوا وراءهم حرساً من الأعراض هو أقوى الحرس بعد الإيمان : ثم كثرت الحركة أياماً في جيش الروم فلم تقاد المسلمون أنهم مقربون من الهجوم ، ولم يشأ خالد أن تبتدىء المعركة بقيادة متفرقة لا تتحد في نظام واحد : فصرف همه الأول إلى تنظيم الفرق جميعاً في تعبئة واحدة يقودها رجل واحد ، ووجد من زملائه قلوباً مصفية فأجابوه إلى ما دعاهم إليه :

قال لهم قبل ابتداء القتال : « هذا يوم من أيام الله لا ينبغي فيه الفخر ولا البغي : أخلصوا جهادكم وارضوا الله بعملكم ، فإن هذا اليوم له ما بعده ، ولا تقانلوا قوماً على نظام وتعبئة وأنتم متساندون ، فإن ذلك لا يحمل ولا ينبغي : وإن من وراءكم لو يعلم علمكم حال بينكم وبين هذا : فاعملوا فيما لم تؤمروا به بالذي ترون أنه الرأي » :

ثم قال وقد سألوه رأيه : « إن الذي أنتم فيه أشد على المسلمين مما قد غشيم ، وأنفع للمشركون من أمدادهم ، ولقد علمت أن الدنيا فرقت بينكم فالله الله : إن تأمير بعضكم لا ينقصكم عند الله ولا عند خليفة رسول الله : هلموا : فإن هؤلاء قد تهاؤوا وهذا يوم له ما بعده : إن رددناهم إلى خندقهم اليوم لم نزل نردهم وإن هزمونا لم نفلح بعدها : فهلموا فلنتعاون الإمارة ، فليكن عليها بعضنا اليوم ، والآخر غداً ، والآخر بعد غد ، حتى يتأمر كلكم ، ودعوى إليكم اليوم » :

فأسندوا إليه قيادتهم يومها ، وكان توحيد القيادة أول خطوة في طريق النصر الحاسم بمعركة اليرموك : ثم أسرع إلى تعبئة قواده وجنوده على الوضع الذي رآه ملائماً لتعبئة الرومانية ، وهو الوضع الملائم للحرب « في العمق » كما يقول العسكريون في هذه الأيام :

فأقام عمرو بن العاص على الجناح الأيمن ، ويزيد بن أبي سفيان على الجناح الأيسر ، وأبا عبيدة بن الجراح على القلب . واتخذ مكانه في كبة الجمع ولجأ إلى طريقته التي اختارها لحرب بني حنيفة ، وهي طريقة الكراديس ، لأنها أصلح الطرق للتنافس بين المقاتلين ، وتميزهم بالتعبئة أو بالثناء :

وكانت كل فرقة من الميمنة أو القلب أو اليسرة تتألف من كراديس عدة ، على كل منها قائد معروف ، ومنهم صاحبه القديم القعقاع ، وزميله في حرب اليمامة عكرمة بن أبي جهل ، وزميله في دومة الجندل عياض بن غنم ، وابنه عبد الرحمن وهو يومئذ دون العشرين : وجملة الكراديس جميعاً ثمانية وثلاثون معظمها في القلب ، وعدته ثمانية عشر كردوساً ، رئيسهم أبو عبيدة وفيهم عكرمة والقعقاع : وكان موضع الميمنة بحيث يستطيع الالتفاف بالجيش الروماني إذا أمن في الهجوم والإطباق عليه مع القلب إذا ارتد إلى الوراء :

وفرغ من التعبئة فعمد إلى « القوة الأدبية » بوليها حقها من عنايته الكبرى : وأخرج المقداد قرأ على الجيش سورة الأنفال ، ودعا كل رئيس أن يعظ جنده ويصبرهم بمرامه في حركاته ، وجماع هذه

الغزاة خطبة عمرو بن العاص حيث قال : « غضوا الأبصار ، واجثوا على الركب ، وشرعوا الرماح ، فإذا حملوا عليكم فأمهلوهم ، حتى إذا ركبوا أطراف الأسنة فثبوا في وجوههم وثبة الأسد ، فوالذي يرضى الصدق وربيت عليه ويمت الكذب ويجزى بالإحسان إحساناً ، لقد سمعت أن المسلمين سيفتحونها كغزاً كغزاً وقصراً قصراً ، فلا تهولنكم جموعهم ولا عددهم ، فإنكم لو صدقتموهم الحملة تطايروا تطاير الحجل » .

وخطب مثله معاذ بن جبل وأبو سفيان ، وبرز القعقاع وعكرمة قائد المجنية في القلب برجزان ، واختير يوم القتال في يوم ربح سموم سافياء في حمارة القيظ ، فكانت طاقة المسلمين به أكبر من طاقة الروم :

ثم اشتبك الجيشان على نحو لا يعلم تفصيله على التحقيق ، ولكنه بدأ كما تعودنا في حروب المسلمين بهجمة شعواء من جانب العدو ينزعز لها العدد الصغير أمام العدد الكبير ، ثم تكون الكرة الثانية لحمة العقيدة ومراجعة الإيمان والاعتصام بنية القداء :

ولما انكشف المسلمون بعد الهزيمة الأولى ثابوا إلى عزيمتهم بنخوة الإيمان ونخوة العرض والأنفة : فضرب النساء في وجوه الخيل قائلات : « إلى أين يا حياة الإسلام وطلاب الشهادة ! » وصاح عكرمة كأنه يؤنب نفسه : « قاتلت رسول الله في كل موطن وأفر اليوم ؟ من يبيع على الموت ؟ » فبايعه أربعمائة من الفرسان المغاوير لا يقوم في وجههم قائم ، وصلحوا الروم حتى صدوهم غير حافلين بما أصابهم ، وقد قتل في طليعتهم عكرمة وابنه ومعظم أولئك الفرسان ، ولم ينج منهم قط إلا جريح مشخن بالجراح ، وأفلحت الكرة الثانية ، وتقهقر الروم . :

وقد اهتم خالد بن عجل بن خيل العدو ومشاته ، فتضايق الخيل وعجزت عن الجولان وولت هاربة فأخلوا لها الطريق ، ورجع المشاة إلى الخنادق فلحقهم بها المسلمون ، ثم أحاطوا بهم من وراهم فشاخ فيهم الدعر وسقطوا وهم مولون مهولون في هوة الواقصة أو وادي الرقاد : وقيل إن موتاهم بالواقصة كانوا أكثر من قتلهم في حومة الوغى : لأنهم قدروا بثمانين ألفاً سقطوا في الوادي فرادى وجاعات : إذ كان بعضهم يقرنون أنفسهم في السلاسل كل عشرة في سلسلة واحدة تثبتي لأقدامهم وثبتي من الفرار . فإذا ما وجعل يفل حديد السلاسل كما فل عزائم القلوب ، وبلغ اليأس مبلغه من أشراف القوم فتعدوا في أماكنهم ينتظرون الموت . فكانهم قد فروا قاعدين :

وحق لم يقل وقد حبطت محاولاته جميعاً بعد اليرموك أن يودع الشام إلى عاصمة ملكه المتصدع وداعاً - كما قال - ليس بعده لقاء :



(عبقريه خالد)

العزل

يستحق الرجل أن يسمى بطلا من أبطال التاريخ إذا كان له « دور تاريخي » يقضيه ويتسم بعلامته ودواعيه :

وآية انقضاء ذلك الدور أن يبلغ البطل من الأعمال المقدورة له قمته العليا التي لا قمة وراءها ، وأنه يعدو هذا الدور فإذا هو مفتت على الآخرين ممن لم حق مثل حقه في أدوار التاريخ ، أو يعدو إلى أعمال يغني فيها الآخرون مثل غنائه ، وتدخل في باب من السعي والدراية غير بابه :

وقد بلغ خالد في معركة اليرموك قمته العليا التي لا مرتقى بعدها لراق : قمع فتنة الردة ، وضرب دولة الأكاسرة ضربته الدامغة ، ووحد قيادة المسلمين في حرب الرومان ، قصدهم إلى ما وراء حدودهم ، ودخلت ميادين الشام بعدها من أعمال يصح أن تسمى بالأعمال الخالدية : فهي بين حصار أو مراوغة أو تسليم : وإنما يراد خالد لتحطيم قوى الأعداء التي تعز على التحطيم :

وإن يكن من عمل « خالد » في ميادين الشام بعد معركة اليرموك فهو عمله في مرج الروم ، ثم عمله في قنسرين (١) :

ففي مرج الروم كان هو وأبو عبيدة ينازلهما قائدان رومانيان هما جونس وتوذر كما سماه خالد ، تتسلل توذر تحت الليل ليفاجئ الجيش العربي عند دمشق بقيادة يزيد بن أبي سفيان ويأخذ جيوش المسلمين على غرة متفرقين : فاتفق خالد وأبو عبيدة على تعقبه ومفاجأته من خلفه قبل أن يفاجئ يزيد بن أبي سفيان : فأوقعه في الفخ الذي نصبه ، ولم يرجع خالد إلى أبي عبيدة إلا وتوذر مقتول وجيشه مبدد كما قال :

نحن قتلنا توذرا وشوذرا وقبلة ما قد قتلنا حيدرا

نحن أزرنا الغيضة الأكيدرا

وفي قنسرين حصر خالد الرومان المحتمين بحصونها فطاولوه وأبرموه : فقال محققاً : « لو كنتم في السحاب لحملنا الله إليكم أو لأنزل لكم إلينا » وأبى أن يصالحهم بعد ذلك إلا على تخريب المدينة ودك حصونها . فحتمت بذلك ضرباته الخالديات :

ولكنه كان قبل مرج الروم وقنسرين قد وفي « دوره التاريخي » أكمل وفاء ، فلو فاته هذان العملان لما نقص من مجده شيء ، ولا تغير مجرى الحوادث في أعقاب هزيمة الرومان :

أما سائر الميادين فقد تولاهما قواد آخرون ففتحت بقة فارس ، وفتحت مصر وشطر من أفريقية الشمالية . وكتبت بذلك « أدوار تاريخية » أخرى للمثنى بن حارثة وسعد بن أبي وقاص والنعمان بن مقرن

وعمر بن العاص ، ورجال غيرهم يساوونهم أو يقلون عنهم في المقدرة ولا يقلون عنهم في المقصد والنية ، وكل زيادة في عمل خالد لاتضيف إليه مجداً فوق مجده ، وتنقص ولا ريب من عمل هؤلاء ، ونحرم الإسلام أيديا كثيرة تعمل له وتدفع عنه . وليس هو بمنغن عن تلك الأيدي الكثيرة بيد واحدة ، بالغاً ما بلغ بها الرجحان والاستعلاء :

قلنا في أول هذا الفصل إن انقضاء « الدور التاريخي » لبطل من الأبطال له آيات تدل عليه ، ومنها أن يعدو دوره إلى أعمال يغني فيها الآخرون مثل غنائه ، وتدخل في باب من السعي والدراية غير بابه ، وتزيد على هذا أن غناء الآخرين في هذا خيراً من غنائه هو أولى أن يدل على انقضاء دوره وانتقاله إلى من هو أحق به وأخلق :

وفي ميدان الشام - بعد معركة اليرموك - كان أبو عبيدة بن الجراح أحق بالموقف الجديد من خالد ابن الوليد . لأنه موقف التسليم والمسالمة ، واستلال الحقد وضمد الجراح وتقريب القلوب ، وفي جميع أولئك يتسع المجال لهواة أبي عبيدة ويضيق بضربات خالد : فأبو عبيدة يسرع إلى المسالمة إذا فتحت له أبوابها ولا يبطئ عن الحرب إذا وجبت عليه أسبابها ، فإن كانت بالمسالمة جدوى فذاك ، وإن كان يوم الضربات الخالديات فهي لديه يرى بها في مرامها . وإنما يكون العمل الأول هنا لمن يسلم ويتقبل التسليم ، ويكون العمل التابع له لمن يرفع سوط النعمة على الذين يلجون في العداة كأهل قنسرين فلا يسلمون إلا بتخريب الديار ودك الحصون :

ولاجرم كان أبناء الأمصار يتسامعون بحلم أبي عبيدة فيقبلون على التسليم إليه ويؤثرون خطابهم له على خطابهم لغيره ، وكان خالد يرضى بهذا حيناً ويسخط منه حيناً ، كما تخط عند تسليم دمشق ووساطة أبي عبيدة في العفو عن أهلها . فإنه كان يحسبهم مغلوبين عنوة فيعاقبون بالسبي والنقص ولا يبسط لهم مهاد العذر والمواذعة ، ولولا أنه لا يقدر بعهد عاهدهم به أبو عبيدة لما كان لهم من شرط عنده غير شرطه على أهل قنسرين :

فصواب التاريخ وصواب ابن الخطاب قد تلاقيا هاهنا بإسناد الأمر إلى أبي عبيدة بن الجراح في أوانه المقدور ، وإن كان تلاقيا لم يجر على قصد مرسوم .

تولى الفاروق الخلافة بعد الصديق عليهما الرضوان :

ورأى الفاروق في أبي عبيدة بن الجراح معروف : فقد كان لا يعدل به أحداً من الصحابة الأولين ، وقد هم بترشيحه للخلافة بعد وفاة النبي عليه السلام ، وقال وهو يجود بنفسه : إنه لو كان حياً لعهد إليه ولم يلجأ إلى مجلس الشورى الذي وكل إليه أمر انتخاب الخليفة بعده . .

وتحدث عمرو بن العاص مرة إلى الفاروق في رئاسة الجيوش الموجهة إلى الشام فأجبه في مقال صريح :

١ : إنه ليس على أبي عبيدة أمر ، ولأبو عبيدة عندنا أفضل منزلة منك وأقدم سابقة ، والنبي عليه السلام قال فيه : أبو عبيدة أمين هذه الأمة » :

وكما عرف رأى الفاروق في أبي عبيدة عرف كذلك رأيه في سابقة الإسلام والغزو على الإجماع : فإنه خالفت الصديق في التسوية بين أنصاء المسلمين كافة يوم أخذ الصديق في توزيع الأرزاق والأنفال ، وجعل للرجل نصيباً يختلف باختلاف سابقته في الإسلام والجهاد ، لأنه « لا يجعل من قاتل رسول الله كمن قاتل معه ، ولا يسوى بين من هاجر المجرتين وصلى إلى القبليتين وبين من أسلم عام الفتح خوف السيف » :

فإقامة أبي عبيدة على ولاية الشام وقيادة جيوشها حادث لاغرابة فيه من الفاروق ، ولا ينتظر منه غيره ، وبخاصة حين تكون إمارة خالد بن الوليد بغير تأمير من الخليفة الأول ، إنما هي اتفاق على تقسيم القيادة بين الأمراء يوماً بعد يوم :

وبهذه المثابة تكون ولاية أبي عبيدة سنة عمرية معروفة ولا يبلغ منها أن تكون « قضية » بين الفاروق وخالد على الصورة التي هول بها بعض المؤرخين واتخذوا منها محوراً للجدال ، والتنقيب عن الأسباب والأقوال :

وإذا نحن تجاوزنا النظر إلى الموضوع في جانب هذه السنة العمرية ، فولاية أبي عبيدة كانت في اعتقادنا أصلح الولايات للشام في تلك المرحلة التي انتهت إليها الحرب بين المسلمين والروم :

فما نظن أحداً تقوته حاجة الشام في مثل تلك المرحلة التي انتهت فيها بطشة الحرب الكبرى ، وبدأت فيها معاهدات السلم والحكم والمصالحة : وهذه مهمة وال يحسن الحرب ويحسن التوجيه إليها في مناسباتها ، وليست مهمة قائد عسكري يجرى الأمر على سنة السطورة العسكرية ، ويكون عمله الأكبر تحطيم قوى الأعداء في ضربة طاحنة ، ثم يلاحقهم متى شاء بالمطاردة والتضييق والإحراج ، كما كان دأب خالد في بطشاته التي لا تبقى بعدها بقية لغير الإجهاد :

وإذا تكن هذه هي المهمة المطلوبة بعد معركة اليرموك . فلا خلافت في أي الرجلين أولى بالولاية عند ذلك : أبو عبيدة بن الجراح أو خالد بن الوليد ، سواء أكان الخليفة على رأى الفاروق أم كان على غير هذا الرأى في أمين الأمة وفي سوابق الإسلام والجهاد :

ونما إلى الفاروق بعد ذلك أن خالدًا وعياضًا أغارا على بلاد الروم ورجعا منها بغنائم وأسلاب ، وأن الأشعث بن قيس قصد خالدًا ومدحه فأجازه بعشرة آلاف درهم ، وأجاز آخرين من « ذوى البأس وذوى الشرف وذوى اللسان » :

فعظم هذا البذل على الفاروق وكتب إلى أبي عبيدة : « أن يقيم خالدًا ويعقله بعامة وينزع عنه قلنسوته حتى يعلمهم من أين أجاز الأشعث ، هل من مال الله أم من ماله أم من إصابة أصابها ؟ فإن زعم أنه من إصابة أصابها فقد أقر بالخيانة ، وإن زعم أنها من ماله فقد أسرف » وأمر أبا عبيدة أن يعزله على كل حال وأن يضم إليه عمله - وكان يومئذ يولى أمور قنسرين - وأن يقاسمه ماله نصفين :

فصدع أبو عبيدة بالأمر ، وجمع الناس وجلس على المنبر ، ودعا بخالد فسأله : يا خالد : أمن مالك أجزت عشرة آلاف أم من إصابة ؟ فلم يجب وأبو عبيدة يعيد السؤال مرة بعد مرة : فوثب إليه بلال مؤذن النبي عليه السلام وقال له : إن أمير المؤمنين أمر فيك بكذا وكذا ، ثم تناول عمامته ونقضها وعقله بها وخالد لا يمتعه ، وسأله : ما تقول ؟ أمن مالك أم من إصابة ؟ فقال : لا ، بل من مالى : فأطلقه وعمه بيده وهو يقول : نسمع ونطيع لولاتنا ونفخم ونخدم موالينا :

ثم قوسم ماله حتى بقيت نعلاه ، فقال أبو عبيدة : إن هذا لا يصلح إلا بهذا : فقال خالد : أجل : ما أنا بالذي أعصى أمير المؤمنين ، فاصنع ما بدالك :

ولما علم خالد بعزله ذهب إلى قنسرين فخطب أهل عمله وودعهم ثم ذهب إلى حمص فخطب أهلها وودعهم ، وقال في بعض خطبه : « إن أمير المؤمنين استعملني على الشام حتى إذا كانت بثنية وعسلا عزلني وأثر بها غيري » : فنهض له رجل من السامعين فقال : صبراً أيها الأمير ، فإنها الفتنة : فما تردد خالد أن قال : أما وابن الخطاب حي فلا :

ثم قصد إلى المدينة فلقى الفاروق فقال له : « لقد شكوتك إلى المسلمين : وبالله إنك في أمرى غير مجمل يا عمر » : « فسأله الفاروق : من أين هذا الثراء ؟ قال : من الأنفال والسهمان : ما زاد على الستين ألفاً فلك » فزادت عشرون ألفاً فضعفها إلى بيت المال : ثم قال : يا خالد ، والله إنك على لكريم ، وإنك إلى الحبيب ، ولن تعاتبني بعد على شيء » وأرسل إلى الأمصار بأمر الولاية أن يعلنوا فيها باسمه ، « إنى لم أعزل خالدًا عن منخلة ولا عن خيانة ، ولكن الناس فتنوا به فخشيت أن يوكلوا إليه ويبتلوا : وألا يكونوا بعرض فتنة » :

تلك قصة خالد والفراروق :

وهي قصة تؤلم وتؤسف ، إلا أن الألم والأسف فيهما من فعل الضرورة التي لا عيب عنها ، وليس من فعل خالد ولا فعل الفراروق :

ومن الحق للرجلين العظيمين أن نفهم هذه القصة على حقيقتها البراءة من الخلط والجهالة : لأن فهمها على حقيقتها موصول بتقدير الحالة كلها وموصول بتقدير الخليفة العادل وتقدير القائد الكبير : وأبعد شيء عن هذه الحقيقة أن يكون عزل خالد لضيقه في نفس عمر أو لتلك المنافسة التي تستحكم بين الأشباه والنظراء ، أو لغير سبب من تلك الأسباب التي كان عمر يحاسب بها جميع القادة والولاة : وأخف من هذه الظنون أن يسبق إلى الوهم ، كما سبق إلى وهم بعض المؤرخين أن عمر قد عزل خالدًا لبغضاء قديمة مرجعها إلى الصراع بينهما في أيام الصبا ، وأن خالدًا صرع عمر وكسر ساقه فلم يزل بقية حياته واجداً عليه :

وأجهل الناس بخلافتي عمر من يجمع به الوهم إلى ظن من هذه الظنون : فليس بين رجال التاريخ جميعاً من هو أصعب تحطئة من عمر بن الخطاب ، لأنه ليس بينهم جميعاً من هو أشد حساساً لنفسه ومراجعة لنياته منه ، وأغلب الظن عندنا أنه لو أحس في نفسه نية دخل أو ثار قديم لكان أثر هذا الإحساس أن يؤجل عزل خالد ولا يعجل به مخافة من خدعة نفسه وتضليل هواه .

فالحق أن حساب عمر لخالد لم يخالف قط حسابه لجميع ولاته . فكذلك صنع بعمر بن العاص ومعد بن أبي وقاص ، وكذلك صنع بكل وال أحصى ماله فظهرت فيه الزيادة . وقد عزل زياد بن أبيه ثم قل به عزله « لأنه كره أن يحمل على الناس فضل عقله » وكان يحسب أنه قادر على أن يسوق العرب بعصه لو أنه من قريش ولقد تبين بعد أنه من قريش .

وكانت سياسة عمر مع الولاة جميعاً أن يراجعوه في الأموال ، وبذلك أشار على أبي بكر فوافاه الحساب من كل وال إلا خالدًا أبي وأغلظ له في الجواب حيث قال : « إما أن تدعني وعملي وإلا فنأنتك وعملك » :

فلما بويج عمر كتب إلى خالد أن يراجعه في حساب المال وألا يعطى شاة ولا بعيراً إلا بأمره ، فأحاله إلى ما جرت به العادة قبله : فلم يلقها عمر وقال : ما صدقت الله إن كنت أشرت على أبي بكر بأمر فلم تفاده :

(المسألة ٢)

١١٣

هذا إلى الخلاف بين سنن عمر في سياسة الناس وتصريف الشئون ومنن خالد التي طبع عليها : فعمرو كان يحب الأناة قبل القتل والقتال ومن ثم كان إنكاره لقتل بني جذيمة وقتل مالك بن نويرة ، وعفوه عن أسرى السواد خلافاً لما صنع بهم خالد في معركة أليس أو نهر الدم ، كما سميت بعد ذلك : وقد حرم عمر « قيس بن سلبط » أن يقود جيشاً هو كفو لقيادته قائلاً له : « لولا أنك رجل عجل في الحرب لوليتك هذا الجيش : والحرب لا يصلح لها إلا الرجل المكث » :

وإذا كان عمر قد أوجس من « عقل زياد بن أبيه » وهو مجهول النسب ، فالفتنة باسم خالد أعظم وأخطر ، إنه لعظيم النزعة إلى الاستقلال ، وإنه لمن بني مخزوم وهم أقوى قبائل قريش منفردين ، وله صهر في سائر القبائل والبطون ، ولأبنائه أخوال في بني تميم وبني حنيفة ، ولشهرته صغر في نفوس الناس بفعل الأعاجيب ، ولزهو مكان من طباع خالد يحسب حسابه ولا ينساه الخليفة المسئول عن هواقب الأمور في دولة الإسلام : فقبل أن يقهر خالد دولة الأكاسرة ودولة القياصرة رجع إلى المدينة يوماً فإذا هو يغزو في عمامته السهام ويدخل المسجد بدرع القتال : فيبعد غلبته على الأكاسرة والقياصرة وشيوع ذكره في الأمصار ماذا يحجى لو وهن الحكم يوماً بعد « ابن الخطاب » ؟ :

أما « ابن الخطاب » حتى فلا ، كما قال خالد : ولكن ابن الخطاب لا يدوم ، والعواقب لا تنكشف ، وعزل خالد نقص يعوضه قادة آخرون من حقهم أن يعملوا كما عمل ، ومن أثرهم أن يثوب الناس إلى العقيدة وحدها فلا يحسبوا أن النصر رهين برجل واحد لا يرتب بغيره :

أما الاحتمال الآخر - إن حدث - فالخطر فيه عظيم ، والموازنة بينه وبين كل عاقبة بعقبها عزل خالد لا مجال فيها لتردد طويل :

وهذا كله فضلاً عن مرد العزل إلى القسطنطين الذي يرد إليه حساب جميع القواد والولاة : ولم يفت ذلك خالدًا بعد هدوء الغضب والمثوبة إلى الرأي ، فقال في مرض وفاته لأبي الدرداء : « قد كنت وجدت عليه في نفسي في أمور لما تدبرتها في مرضي هذا وحضرتني من الله حاضر عرفت أن عمر كان يريد الله بكل ما فعل : كنت وجدت عليه في نفسي حين بعث إلى من يقاسمني مالي حتى أخذ فرد نعل وأخذت فرد نعل ، فرأيت فعل ذلك بغيري من أهل السابقة ومن شهد بدرا : وكان يغلف علي وكانت غلظته على غيري نحواً من غلظته على ، وكنت أدل عليه بقرابة رأيت لا يبالي قريباً ولا لوم لائم في غير الله ، فذلك الذي أذهب ما كنت أجد عليه ، وكان يكثر على عنده وما كان ذلك إلا على النظر ، كنت في حرب ومكابدة وكنت شاهداً وكان غائباً فكنت أعطي على ذلك ، فخالفه ذلك من أمري » :

ولقد توفي رحمه الله وهو يجعل وصيته وركته وإنفاذ عهده إلى عمر ابن الخطاب :

ونحن اليوم ننظر إلى القصة بعين التاريخ فنرى - كما أسلفنا - أن القاروق إنما ختم دوراً ختمه
القدر وانقضت به الحوادث . فلم يكن بعد القمة التي ارتفع إليها خالد في ضربته لدولة الرومان مرتقى
لراق : ولعل مجده الباذخ قد كانت تعوز قمة من نوع غير تلك القمم التي تسنم فيها صعوداً من غلبته
على طليحة ومسيلمة إلى غلبته على القياصرة والأكاسرة : تلك هي قمة التجميل والإخلاص إلى الواجب الأليم
يوم عزله : فهي والله لما يحسب له إلى جانب قممه البواذخ ، قمم العظم الظافر الجسور : : وأين لولا
عزله كنا نبصر بينها قمة العظم الصابر المطيع :



(عبقريّة خالد)

عبقريّة الحربيّة

كسبت المعارك الحاسمة لأسباب لا تحصى ، وكسبت معارك شتى للسبب وثقيضه ، وربما تعرض القواد العسكريون للمعركة الواحدة فإذا بهم يردون النصر فيها إلى أسباب تتناقض وتتباين كأنهم يتكلمون عن النصر والهزيمة :

كسب بعض المعارك لأن الأقواس كانت أكثر من السيوف ، وكسب بعضها لأن السيوف كانت أكثر من الأقواس :

وكسبت معارك حاسمة لأن رماح المتصدين كانت أطول من رماح المهزومين بشبرين أو بضعة أشبار ، وكسبت معارك غيرها لأن الرماح كانت تتلاحق في طولها على حسب الصفوف :

وفي بعض المعارك كان الفرسان في الوسط فليل إن هذا كان من دواعي النصر العاجل ، وفي معارك أخرى قيل إن دواعي النصر إنما ترجع إلى قيام الفرسان على الجانبين :

وكثيراً ما يقال إن اشترك الفرسان والمشاة في العمل كفيل بالغبلة في بعض الميادين ، ثم يدور الكلام على ميدان آخر فيقال إن تربص الفرسان بمحزل عن القتال إلى ساعة الفصل هو الكفيل بالغبلة المؤزرة حتى نهاية القتال ، وربما قيل إن ظهور الفرسان في ميدان يضيق عن حركات المناورة جنى على الفرسان وعلى المشاة فلب الفشل في صفوف هؤلاء وهؤلاء :

ولقد يحاول بعض الخبراء أن يجمعوا أسباب النصر إلى قاعدة موجزة فيقولون كلاماً يحسن الإطلاع عليه ، ولكنه كلام يقرؤه القارئان معاً فيبوء أحدهما بالنصر ويبوء الآخر بالهزيمة :

مثل هذه القواعد الموجزة كمثل القاعدة التي توجز لك البلاغة الشعرية في كلمات ثلاث وهي : الوزن ، واللفظ ، والمعنى .. ولا خطأ في هذا الإيجاز ، ولكنه مع هذا لا يعلم الشاعر الصواب :

وقصارى ما يقال بعد تقرير الأسباب وتدوين القواعد أنها لاتمنع الفروق بين معركة ومعركة وميدان وميدان ، وأن القائد الموفق هو الذي يلمح هذه الفروق فيعمل إلى العمل اللازم في الوقت اللازم بالتدرج اللازم فلا يتفلسف أو يزيده ، ولا يتقدم أو يتأخر ، ولا يوحد العمل مع وفرة الفروق :

ويذا كان كل شيء في المعركة يتوقف أحياناً على كذا أو كذا من الخطوات في السبق إلى حومة القتل ، وكذا أو كذا من الأشبار في طول الرماح ، وكذا أو كذا من التفاوت في سرعة التقديفة هنا وهناك ، أو كذا وكذا من الحركات إلى اثنين أو إلى الشمال وإلى الأمام أو إلى الوراء ، فتفصيل أسباب النصر في المعارك القديمة على التخصيص ضرب من المستحيل ، لأن إثبات الفوارق بين المعسكرين في الأسلحة والمراعياء والعدد والحركة غير ميسور . وأقصى ما نطمح فيه أن نقنع بالإجمال دون التفصيل :

وإجمال القول في توفيق خالد بن الوليد أنه لم تعوزه قط صفة من صفات القائد الكبير المفطور على انتصار : وهي الشجاعة والنشاط والجلد والبقظة وحضور البديهة وسرعة الملاحظة وقوة التأثير :

كان يضع الخطط في موضعها مائة الحاجة إليها . فكان يحارب بالصفوف كما كان يحارب بالكراديس

وكان يحارب بالكين والكينين كما يحارب أحياناً بغير كين . وكان يستخدم التورية والمباغنة والسرعة على أنماط تختلف باختلاف الدواعي والأحوال :

وقد علم أن تمزيق الجيوش أجدى في الحرب من الحصار والاحتلال :

وعلم أن الخبر قوة وسلاح : فكان يستطلع أخبار العدو ولا يتيح له أن يستطلع خبراً من أخباره يفيد أو يحميه من بأسه :

وأجلى من هذا جميعه أنه كان لا يغفل عن القوة الأدبية يعززها ما استطاع في جيشه ، ويضعفها ما استطاع في جيش عدوه :

فكان هو نفسه مادة لهذه القوة الأدبية نجيش بها نفوس أنصاره فيثبون بالفوز ويأمنون بخطر الهزيمة ، وتشيع في نفوس أعدائه فيسرى إليهم الذعر وتفارقهم الثقة والطمأنينة :

وإلى هذا كان يعتمد على قوة الإيمان وهمة الأمل ، فيتعهد جيشه بالعظائم قبل القتال وفي أثناء القتال ، ولا يفوته وهو مشغول بالضرب والطعن والتوجيه والمراقبة أن يطوف بين الصفوف للتعليم والتشجيع ، فيعمل ويقول القول الذي هو ضرب من العمل ، فإذا قال : « إن الصبر عز وإن الفشل عجز وإن الصبر مع النصر » فليست هي أصداً تمر بالهواء ولكنها هي العز والصبر ماثلان للعيان يسريان بالقوة منه إلى كل مسمع وجنان :

وإلى هذا وذاك كان يثير المنافسة الكريمة في صدور جنده وأعوانه ، فيدعوهم إلى التمايز والتناظر لينفث فيهم مع عزيمته الإيمان عزيمته أخرى من حب الصغار وخوف المسبة والعار :

ويتخذ من الغيرة على العرض مدداً لهذه العزائم التي تواجه الموت على حد قوله كما تواجه الحياة : فإذا بالرجل الفرد يبلى في قتاله ما ليس يبله عشرات :

ولم يخف عليه قط مقتل العدو من قوته الأدبية حيناً بعد إلى هذا القتل في منازلته للمستبدين والطغاة : فلمنهم في جيوش الأمم التي طال عهدها بالظلم يرتفعون إلى مقام الأرباب من حيث يتحدر رعاياهم إلى مقام القطيع السائم . فإذا أصيب القائد في الجولة الأولى فكثرة الجند بعد ذلك معوان على الهزيمة وليست بالوقاية منها ، لأنها كثرة من الخوف والذعر وليست كثرة من الثقة والثبات :

ولقد كان هو يخلق فنون الحرب التي يجمعها « الخبراء » في عصورنا هذه بمراجعة الحروب ، وتحصيل الدروس ، واستخراج القواعد من الخطط والمعلومات :

قرأنا في كتاب « فن الحرب اليوم » (١) مؤلفه من قواد البحر والبر والهواء : « عند بحث هذه المسألة

يلبغى أن نحضر في أذهاننا مع استثناء قليل لم يكن ثمة إلا نوعان من السلاح سيطرا على حومة القتال ، وهما السلاح المقدوف والسلاح الضارب أو القارح ، أى النبل أو السهم أو الرصاصة من جانب : والحروا والسيف والرمح من الجانب الآخر : ومجمل ما يقال بعد هذا إن الصف هو أنسب الأوضاع لتطور قوة السلاح المقدوف وإن الكرذوس أنسب الأوضاع لتطور قوة السلاح الضارب : لأن الرماة بالقذائف يحتاجون إلى مدى مكشوف ، وإنما يتأتى الضرب في العمق كرات متلاحقات من المقاتلين جماعات جماعات : :

إن خالد بن الوليد لم يقرأ هذا ولم يفقه شئء بفواته عنه ، لأنه قد علم كنهه ولبابه من بديته الحربية لقاتل بالصفوف حيث تغنى الصفوف وبالكراديس حيث لاتغنى إلا الكراديس :

وفي هذا الكتاب أيضاً بقول المؤلفون : « يتضح مما تقدم أنه في حملات السلاح الضارب هناك أمران ضروريان : وهما الاستطلاع وكتمان الحركات : والغرض من الاستطلاع وزن قوة العدو ، ومن كتمان الحركات أن نحول بينه وبين وزن قوتك وتوقع الهجمة من أى موضع تكون » :

ثم يتكلمون عن الاستطلاع كما يجرى في عصرنا الحديث فيقولون : « وعلى هذا يجرى الاستطلاع من الهواء قبل الحركات الأولى وفي خلاصها ، وتتقدم الكراديس أثناء ذلك على نظام المعركة ، أى على النظام الذى تتألف به حين تدعى إلى الهجوم » :

وهذه هى ربيئة خالد للاستطلاع ، ومسيره « على التعبئة الكاملة » التى يهجم بها صاعدة اللقاء بالنظام الذى كان يسير عليه ، ثم يدخل في التحام قريب ولا يتبطل في موقف التناؤف بالنال والسبام . وتقرأ في كتاب « الأسلحة وفنون التعبئة » (١) للمؤلفه ونترنجهام الذى كان محرراً لخدمة الجيش والبحرية بالولايات المتحدة : « أن مرعة الحركات وقوة الإصابة وتدبير الوقاية هى الآن - كما كانت في كل زمان - بعض مفاتيح النصر التى لاشك فيها ، فإذا كسبت المعارك أحياناً بالمفاجأة أو التركيز في الموضع الحاسم وفي الوقت اللازم أو المناورة البارعة ، فهذه المزايا إنما تستمد مباشرة من التفوق في سرعة الحركة أو في قوة الإصابة أو في تدبير الوقاية » :

وخالد بن الوليد لم يقم من التعبئة هذا التقسيم حين علم أنه بضمن سرعة الحركة باقتحام الصحراء الخفية ، وبضمن المفاجأة بهذا الاقتحام ، ولا يزال واثقاً بالوقاية حيناً حارب وظهره إلى الصحراء ، أو حيناً تقدم وراء جيش مهزوم لا يأسك له قوام :

ووصع الخبير الحربى المشهور ليدل هارت (١) كتاباً مستقلاً عن فن سوق الجيوش على طريق التورية لخصه فى قوله : « إن التحرك في الواجهة المتوقعة يحفظ توازن العدو ويزيد بتثبيت هذا التوازن قدرته على المقاومة ، وفي الحرب - كما في المصارعة - إنما يتأتى لك أن تغلب الخصم دون أن ترحح قدمه وتخل توازنه باستنفاد قوتك أنت استنفاداً لا يناسب الجهد الذى يلقاه خصمك . ولن يتاح النصر بهذه الوسيلة إلا بفضل الرجحان الكبير في قوتك على نحو من الأنحاء : وقد يضعف الجسم في النتيجة مع ذلك . وعلى تقيض هذا يثبتنا التاريخ العسكرى في جميع العصور لا في عصر واحد ، وفي جميع الحروب الحاصلة على التقريب ، أن الإخلال بتوازن العدو نفسياً ومادياً هو المقدمة التى لا عيبص عنها للقضاء عليه » :

وهذا الإخلال بالتوازن هو الغاية التى كان يتوخاها ابن الوليد ، إما بالهجوم من جهتين أو ثلاث جهات ، وإما بالمفاجأة التى لا تتوقع بحال من الأحوال ، وإما بالكمين الذى يدخل اليأس على العدو في ساعة حرجة ، وإما بالتطويق من حيث لا ينتظر التطويق :

وكل أولئك مفهوم جد الفهم أن يزلزل الأقدام ويخل التوازن ، وكل ما يزلزل أقدام الإنسان في الحرب أو السلم فهو كذلك مفهوم جد الفهم من أقدم الزمان ، ولكن القدرة حق القدرة هى معرفة الوقت ، ومعرفة الوسيلة ، ومعرفة التنفيذ متى عرف الوقت وعرفت الوسيلة . وبهذا دون غيره تتجلى « معرفة » القواد الملهمين :

وقال خبير حربى آخر هو آرثر برنى (٢) في كتابه « فن الحرب » معقياً على حروب الفرس واليونان : « كانت قوة الفرس ، جنوداً ، قائمة على الخيالة والرماة : وكانت طريقتهم في القتال أن يمتطروا العدو سهماً ، ثم يجتروه بجملة من الفرسان في الوقت اللازم ، وأفلجت هذه الطريقة مع أصحاب الأقوام من الميديين ، وأصحاب الرماح الراكبة من الليديين ، وأصحاب المشاة الثقيلة من البابليين والمصريين : لكنها خابت مع اليونان ، وكانت التبعة في خيلها على ضعف فرق المشاة الفارسية ، فإذا ما استطاع الجنود الأغريق أن يقتربوا - وكل شئء يتوقف على هذا - تناولوا المشاة الفرس على عجل بمسوفهم القصيرة ودروعهم الصغيرة » :

ولو عمم هذا الخبر القول لوجب أن يقول إن الذى خيب طريقة الفرس مع اليونان هو الذى خيبها مع العرب من أيام ذى قار إلى أيام خالد بن الوليد ، فالحجوم من قريب بالسيف القصيرة والدروع الصغيرة هو الجنة التى احتفى بها العرب من الرماة ومن الفرسان ، بل من القبيلة في بعض الأحيان ، وقد

قيل في الأمثال الشعبية التي هي أصدق من قواعد الخبراء « الذي تغلب به العبد به » وقد كان خالد يعلم أن الالتحام هو أنفع ضروب القتال الجندى الذي ينافح عن عقيدة ويضرب بالسلاح الخفيف : فلم يلق الفرس ولا الروم إلا في التحامه :

وقد صرح هنا رأى وترجمهم مؤلف كتاب « الأسلحة وفنون التعبئة » الذي سبقته الإشارة إليه حين قال : « إن بعض الجماعات الإنسانية بطبيعة التغير ، ومن هذه الجماعات الممالك الآسيوية التي يحكمها ملك أو عاهل مرفوع النسب إلى السماء ، فإنها تنظم على سنن فحواها أن التغير لا ينبغي ، وأن العادات الماثورة كلها حسنة قديمة ، وأن كل ما يعمل الآن خليق أن يعمل كما قد عمل منذ أزمان : وربما لا ذات بعض الأمم التي هي أقرب إلى التقدم بفترة من فترات الراحة تسبق فيها التقاليد والمثورات على سنة المحافظة على القديم : فإذا برزت جماعات من هذا القبيل للقتال برزت وفي رموس قوادها وجنودها فكرة عتيقة عن الحرب وحقيقتها ، ولم يغيروا خططهم وآراءهم للاكتفاح بسلاح جديد أو معرفة جديدة ، ورسمت عندهم أصول رجعية للحرب أو لم تكن لهم فيها أصول على الإطلاق ، ولكنهم يعضون بحكم العادة وفاقاً للترتيب الذي وضع منذ عهد بعيد وإن هذه الجماعات لتخرج جيوشاً ليس أسهل من تعظيمها بجيوش الأمم التي يسهل عليها اتخاذ الأساليب الجديدة ومواجهة الغير والطوارئ » : ولو شاء صاحب هذا رأى لشمل الدولة الرومانية فيما حكم به على الدول الآسيوية ، لأنها كانت تتأثر بخطط وضعها الأقدمون لها منذ قرون ، وهي على هذا عاجزة عن تنفيذ القديم عجزها عن ابتكار الجديد :

وجملة القول أن خالد كان يحارب بالقرينة الملهمة أناساً رثت عقائدهم كما رثت ملكاتهم العسكرية ، فكانوا يربون كتابهم وأسلحتهم في الميدان على نحو مرسوم كأنهم قائمون في مراتبهم بديوان الشريكات : وكان خالد يلبي الضرورة عفو الساعة في ترتيب كل كتيبة وكل سلاح ، فإذا بدا له أن الخيلة لا تنجدي في الحركة جلوى المشاة ترتب حركات الجيش معه كما ترتب الحركات في أعضاء الجسم الشاعر بتلبية الأعصاب والجوارح لمراكز التنبيه في الدماغ ، فيترجل وقد ترجل معه كل من تنفعه الحركة على قدميه في كره وفره وهجومه ودفاعه :

وإذا بدا له أن الحرب بالجماعات أنفع من الحرب بالصفوف المختلفة ، فما هي إلا كلمة قالها حتى تتلاقى تلك الجماعات كل منها إلى قائدها المختار : « تمايزوا أيها الناس » فإذا هم بعد لحظات متمايزون : وكانت مادة القتال التي يعمل بها من جند أو سلاح تغنيه وتلبيه : فكان جنده يصبرون على الشدة ولا يروغهم فقد مفقود ، لأنهم مؤمنون عالمون أن الموجود هو رب القائد والمقود ، وكانوا يصبرون

على الهزيمة لأنهم عرب معودون في غزواتهم أن يكروا بعد فر ، وأن يجتمعوا بعد تفرق ، فهم يحسون النكوص ضرباً من التحفز للوثوب : أما خصومه فكانوا ينساقون تبعاً كما تنساق حجارة اللعب المرصوبة إذا سقط منها الحجر الأول : فلا تماسك لها بعد ابتداء السقوط :

ومن ثم كان نمطاً فريداً بين قواد التاريخ ، لأنه يمزج الفن بالبدية ، كما يمزج فن البداوة بفن الحضارة ، وكان يقتبس ويجدد بالرأى والفطنة كما يقتبس ويجدد بغريزة موروثة من قبيلة « القبة والأعنة » يصح أن تسمى غريزة الميدان : وقد تصعب المقارنة بينه وبين قواد العصور الحديثة لاختلاف الأسلحة والمسافات ، وإن كنا نعتقد أن القائد العبقري تسعفه عبقريته على اختلاف العصر والسلاح :

ولكن المقارنة بينه وبين قواد الطراز الأول من الزمن القديم تقدمه إلى المرتبة الأولى بين أكبر القواد ، ومنهم الاسكندر وبلزاربوس اللذان حاربوا عدواً كعدوه في ميدان كيدانه : فالإسكندر في وقعة « أربل » هزم جيشاً فارسياً تقدر عدته بمائة ألف من الفرمان والمشاة ، وبلزاربوس في وقائع أرمينية هزم جيشاً فارسياً تقدر عدته بأربعين ألفاً أو قرابة الأربعين : والمقارنة بين خالد بن الوليد وهذين القائدتين ترجع كفته على كفتيهما معاً في هذا الميدان ، لأن الإسكندر كان يقود خمسة وأربعين ألفاً وبلزاربوس كان يقود نيفا وعشرين ألفاً ، وكلا الجيشين مسلح بأفضل الأسلحة في ذلك الزمان :

وقد كان خالد يحارب بثمانية عشر ألفاً جيوشاً أعظم من الجيوش التي تصدى لها القائدان الكبيران ، ولم يكن له مثل سلاح المقدونيين أو سلاح الرومانيين ، ولم يكن نصرهما كنصره ولا العاقبة بعدهما كالعاقبة بعده : وزاد على ذلك أن انتصر مثل هذا النصر على كل عدو من العرب أو العجم ، ومنهم الرومان في أكبر الميادين ، ميدان اليرموك :

فكان خالد في التاريخ العسكري هو مكان الطليعة بين أكبر القواد الذين اشتهروا بالفن أو اشتهروا بالعبقرية أو اشتهروا بالناقب الشخصية : وفيه من ملامح القيادة في العظام والصغار ما يدل على طبيعة القيادة الملهمة ، وأنه كان كما يقال قائداً من فرع رأسه إلى قدميه :::::

فقد خالد قلنسوته يوم اليرموك فقال : اطلبوها : فبحثوا ونظروا فلم يجدوها ، فما زال بهم يأمرهم أن يطلبوها ويلحوا في طلبها حتى وجدوها ، فإذا هي خلقة لا تساوى شيئاً : فسل عن ذلك فقال : « اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم فحلقت رأسه فابتدر الناس شعره فسبقهم إلى ناصيته فجعلها في هذه القلنسوة ، فلم أشهد قتالاً وهي معي إلا تبين لي النصر » :

رحمه الله ۞ لم تفته من سمات القيادة حتى التعويذة المشهورة بين رجال الحروب ۞ فما زال معلوماً عن كبار الجند أنهم يأنسون إلى تعويذة يعززون بها ويستبشرون بصحتها وهم يخوضون غمرات الموت ۞ وما في ذلك من عجب ۞ فليس أحوج إلى صلة بعالم الغيب من رجل يلقى الموت صباح مساء ۞ وقال خالد في أخريات عمره ۞ « ما ليلة يهدى إلى فيها عروس أنا لها محب ۞ أو أبشر فيها بسلام أحب إلى من ليلة شديدة الجليد في سرية فرج المهاجرين ۞ أصبح بهم العدو ۞ فعليكم بالجهاد ۞ هذا حبيب الحرب الذي يهاوها وتهوآه ۞ فله منها الصفوة التي لا تصطفى بها أحدًا من الطلاب والقرناء على بغضاء ۞



(عقريه خالد)

مفتاح شخصيته



تقدمت الإشارة إلى قصة الشبه بين خالد بن الوليد وعمر بن الخطاب في ملامح الوجه وطول القامة ،
وأتهما كانا من التقارب بحيث يشبه الأمر على قصير النظر وهو يتكلم إليهما ، فيخاطب عمر بن الخطاب
وهو يظن أنه يخاطب خالد بن الوليد :

ويلاحظ من يقرأ سيرة الرجلين أن الشبه بينهما يتعدى الملامح والقامة إلى معالم الشخصية وطبائع القوة
النفسية ، فكلاهما يجوز أن يقال فيه إنه « جندي » بالفطرة وإن « مفتاح شخصيته » هو السليقة الجندية ،
فاذا أحضرنا في أخلاطنا كلمة « الجندي » أو الجندي المطبوع لم نجد في ابن الخطاب ولا في ابن الوليد
صفة لا تحتويها الكلمة في معنى من معانيها :

وبين الرجلين فارق لا يخفاء به في الخلق والتفكير :

لكنه فارق لا يخرج بهما من نطاق هذه الطبيعة ، فكلاهما جندي مطبوع على الخلق الجندية :
ولكن ابن الخطاب تغلب عليه ، من مزاج الجندي ، ناحيته الروحية أو ناحية الضمير ، وابن الوليد
تغلب عليه ، من هذا المزاج نفسه ناحية الحيوية أو ناحية البنيان والتركيب :

وأصح من هذا أن نقول إن عمر كان جندياً في أخلاقه الوازنة الحاكمة ، وإن خالداً كان جندياً
في أخلاقه الدافعة الهاجمة : وفي الجنود - كما لا يخفى - هذه الأخلاق وهذه الأخلاق :

ولا ريب أن هذا الفارق بين الفاروق وسيف الله إنما هو قبل كل شيء فارق بين نفسيين ، أو بين
رجلين ، أو بين « شخصيتين » :

لكن هذا لا يمنع أن يكون في الوقت نفسه فارقاً بين « قبيلتين » وبين أسرتين وبين نشأتين : فان
الفوارق بين بني عدى قبيلة عمر ، وبين بني غزوم قبيلة خالد خليقة أن تنجبه بالمزاج المتقارب وجهتين
متباينتين :

فبنو عدى - آل عمر - كانوا في الجاهلية أهل تحكيم ومعرفة بالفصل في الخصومات ، وقد ذاقوا ،
كما قلنا في « عقريه عمر » : طعم الظلم من أقرابهم بني عبد شمس ، وكانوا أشداء في الحرب يسمونهم
لغة الدم ، ولكنهم غلبوا على أمرهم لقلّة عددهم بالقياس إلى عدد أقرابهم : فاستقر فيهم بغض القوى
المظلوم للظلم وحبه للعدل الذي مارسوه ودربوا عليه :

أما بنو غزوم - آل خالد - فكانوا على خلاف ذلك أهل حرب وسطوة وأصحاب ثراء ورخاء ،
وكانوا في الجاهلية موكلين بالحلل والسلاح ، معترزين بالعتاد التليد ، والعدة والعديد :

وكان ثراؤهم يملئ لهم في أسباب الترف والتعيم كما تملئ لهم فيه مزبة أخرى من المزايا التي تكفلها
للقبيلة عزة السلطان وطول العهد بالحضارة والرئاسة ، وتلك المزبة هي جمال النساء :

فقد كان يقال إن « المخزوميات » رباحين العرب :

وكان في رجالهم ذلك الغزل الذي أخرج منهم شاعره الأول عمر بن أبي ربيعة ، بل أخرج منهم
غزلين ظرفاء حتى في النساك والأثقياء :

جاء في كتاب الأغاني عن أبي السائب المخزومي : « أنه كان رجلاً صالحاً زاهداً متقللاً بصوم الدهر ،
وكان أرق خلق الله وأشدهم غزلاً : فوجه ابنه يوماً يأتيه بما يقطر عليه ، فأبطأ الغلام إلى العتمة : فلما
جاء قال له : يا عدو نفسه ، ما أعرك إلى هذا الوقت ؟ قال : جرت بياب بني فلان فسمعت منه غناء
فوقفت حتى أدخلته ، فقال : هات يابني ، فواته لأن كنت أحسنت لأحبوبك ، ولئن كنت أسأت
لأضربك : فاندفع يغني بشعر كثير :

ولما علوا شغباً (١) تبينت أنه تقطع من أهل الحجاز علافي
فلا زلن حسرى ظلعاً : لم حملها إلى بلد ناه قليل الأصادق

« فلم يزل يغني إلى نصف الليل : فقالت له زوجته : يا هذا ، قد انتصف الليل وما أظفرتنا : قال لها :
أنت طالق إن كان فطورنا غيره : فلم يزل يغني إلى السحر : فلما كان السحر قالت زوجته : هذا السحر
وما أظفرتنا ، فقال أنت طالق إن كان سحورنا غيره : فلما أصبح قال لابنه : خذ جيبتي هذه وأعطني
خلقك ليكون الحباء فضل ما بينهما : فقال له يا أبت : أنت شيخ وأنا شاب ، وأنا أقوى على البرد منك :
قال : يابني : ما ترك صوتك هذا للبرد على سيلا ما حيت : »

واطرح كل ما في هذه القصة من المبالغة والإغراق تبق منها بقية كافية لبيان مكان الغزل من لساك
بني مخزوم ، فضلاً عن الشعراء والظرفاء :

وندع القبيلة إلى الأميرة فيترامى لنا في النظرة الأولى ذلك الاختلاف الذي لابد منه بين معيشة
الخطاب ومعيشة الوليد ، أو بين معيشة الرجل الكادح لنفسه الخشن في ملمسه ، وبين معيشة الرجل المترف
الفخور بالمال والبيتين والجاه المكين :

لكنه مع هذا فرق في المعيشة لا يتغلغل إلى بواطن الطباع : إنما الفرق المتغلغل إلى بواطن الطباع ،
بل إلى أعماقها ، هو فرق البلية العنصرية بين أبناء الخطاب وأبناء الوليد :

فن أوصاف أبناء الوليد عامة ينكشف لنا « قلق عصبي » في هذه الأسرة قد تطورت جد التطرف
في أفراد منها ، واعتدل بعض الاعتدال في آخرين :

فعمارة بن الوليد هو الذي بلغ منه الاضطراب أن يراود امرأة في محضر زوجها ، وأن يجترأ
على حرم النجاشي بالمغازلة ، ثم يجترأ بالتحدث عن هذه المغازلة حديث القنجر والمباهاة ، ثم ينطلق مع
الأوباد في الآجام بفعل السواحر كما قيل ، وهو قول لا يخفى مدلوله في لغة العصر الحديث :

وذكر عن خالد كما ذكر عن أخيه الوليد أنه كان يتغزغ في نومه : فذلك أثر من آثار « أعصاب »
الأسرة كلها على ما هو واضح من جملة المشاهدات في أبنائها : وإن كان يجمع بهم في حب ويكبح في حين

وقد كان خالد مغضب فينتفع لونه كما جاء في كتب الفتوح من حديث المغاضبة بينه وبين أبي عبيدة بعد تسليح سمق ومصاحبة أهلها : وقد كانت علة المغاضبة أن أبا عبيدة تحسب التسليم صلحا ، وخالداً يحسبه علماً يعني فيه على المغلوب تزييء النبي والاعتنام والقصاص .

وكانت في خالد حدة يملكها آونة بعد آونة وفي القليل الذي بلغنا إشارة إلى الكثير الذي لم يبلغنا . فقد غاضب أبا عبيدة وغاضب عبد الرحمن بن عوف وغاضب عمار بن ياسر : وقال له عمار وقد سمع منه ما ساءه : « لقد هممت ألا أكلمك أبداً » فأصلح بينهما النبي عليه السلام وهو يقول لخالد : « يا خالد ، مالك ولعمار ؟ » رجل من هل الجنة قد شهد بدرأ » ثم يقول لعمار : « إن خالداً ياهمار سيف من سيوف الله على الكفار » .

فهذا الفارق بين الأسرتين ، وذلك الفارق بين القبيلتين ، مفسران صالحان لاختلاف لوني « الجندية » في شخصية الرجلين العظيمين : عمر إلى الجندية الموزوعة وخالد إلى الجندية المدفوعة ، وعمر إلى الشطف المختار وخالد إلى المتاع المباح .

ولا يريد لنا تعجب بعد هذا أن يكون شعور خالد بالمرأة هو شعوره ذلك الذي أهدفه للملاحظة والنواحدة مرات . وجعل من مؤاخذه أرقب الناس في غدره والثناء عليه ، وتغنى به الخليفة الصديق :

وقد كان هذا الشعور يلزمه ما يلزم أبناء الثراء من حب الرفاهية ومهجة الحياة : فلم يفرغ من الحرب قط إلا انقلب منها إلى واد ظليل في صحبة زوج تحبه إليه . قضى في وادي الوبر باليلة أيام الدعة بين زوجته بنت نجاعة وبنت المهال . وقضى في دومة الجندل أيام الهدأة بين الوقائع في صحبة ابنة الجودي الحسنة ، واستطاب المقام خمص بعد العزل وأثرد على المقام بالحجاز . وأغضب الفاروق لأنه « كان يدخل الحمام فيتدلك بعد النورة بشخين معجون خمر » فلما لاه الفاروق في ذلك قال : إنا قتلناها فعادت غسولا غير خمر ، ثم قال يخاطب عمر :

نحن يا حبيبك قد لا نشقي من المسيل
وهو يشين معكم الحسول وذوقه
حبيب الجهور ، والجهور تسلسل

وفي كل ذلك هو سليل حو ليبي شروم وليبي الوليد ، وترجمان يصدق لتلك البنية العصبية المتفردة التي تنجح به إلى المنعة في أيام الدعة ، كما تنجح به إلى البطش في مقام الجلال والعتاد ، وتفسر لنا الجندية التي تمثل به القوة الخبوية تارة إلى لقاء الحسان وتارة إلى لقاء الأقران :

« هو نفسه قد أبان عن طوبته كلها غير عامد حين قال : « ما ليلة يهدي إلى فيها عروس أنا لهاغب أو أبشر فيها بسلام أحب إلى من ليلة شديدة الجليد في سرية من المهاجرين أصبح بهم العدو ، فعليكم بالجهاد » ، فالجرب بعده اشتباه ، والعروس عنده غاية المتاع » .

والجرب في رأيه حسنة تشين أبداً ولا تشيب كصاحبة الزبيدي التي تكون في مبدئها « فتية تسعى بزيها » . ثم نصيح :

تمتطاء جزت شعرها وتكرت مكروهة للشتم والتقييل
وأيا كانت منتهى المرأة الحسنة أو بالمقام الوثير ، فهي منتهى القوى اليقظان وليست بمنتهى الضعيف المبتلي .

هي منتهى المسافر الذي يستريح إلى الواحة لينفض عنه الجهد ويتزود منها لجهده الجديد ، وليست منتهى المنهات الذي يتوق إلى مهد الراحة لينغمس فيها ويستكين إليها ولا يفتق من سكرتها .

بل هو يحب المنعة لأنه يحب الجهاد ، فإذا طلب عافيا ويرم بها واجتواها ، وأنف أن يفتح بها ويستمرها . فلم يطق سنة واحدة بالبحرة بين جروب فارس وجروب الروم ، وسماها « سنة نساء » لأنها كانت سنة راحة من العناء . مع أنها كانت راحة المتربص المتوفر ، وكانت راحة تتخللها وثبات وضربات من هنا وهناك .

وهكذا كان يأخذ من المنعة بأيسر المقادير ، ليأخذ من الشدة والبأس بأوفر المقادير .

لأن طبيعته القوية حياته للشدة والبأس قبل كل شيء ، وما بقي من الطبيعة للرياضة فقد أنتمت الرياضة بعزيمة الجبابة التي لا تلين : باستمرار ما لا مراة فيه من طعام وشراب ، وبأكل الضب وشرب السم ومطاوله الزكوب أياماً بعد أيام .

لا جرم يكون أكبر الأسمى لتلك النفس في ساعة الموت أنها تموت على الفراش أو على حد قوله كما يموت البعير : « لقد طلبت القتل في مظانه ، فلم يقدر لي إلا أن أموت على فراشي » . ولقيت الزحوف وما في جسدي شبر إلا وفيه ضربة بسيف أو رمية بسهم أو طعنة برمح ، وما أنا إذا يموت على فراشي حتف أنني كما يموت البعير ، فلا نامت أعين الجبناء » .

وأقرب شيء أن يلاحظ في سيرة خالد من نشأته إلى وفاته أن هذا الولع كله بالحرب لم يكن ولعاً بالشر والسوء ، ولا ولعاً بالضغينة والبغضاء ، فكانت عداوته كلها عداوات جندي ومقاتل ولم تكن عداوات مضطغن آثم . ولم يعرف قط عنه أنه حمل الضغينة لأحد من الناس ، ولو أنه اضطغن على أحد لكان أحق الناس أن يضطغن عليه عمر بن الخطاب ، لأنه عزله وشرط ماله وأبقاه في العزلة سنوات ، ولكنه لم يعمل عملاً واحداً ، ولم يقل كلمة واحدة تدل على ضغن عليه . وقد ساءه والتمس له العلوة وعلم أنه قد أراد وجه الله بما حاسبه عليه ، وكان ناشد ما قاله فيه : « الحمد لله الذي قضى على أبي بكر بالموت وكان أحب إلى من عمر ، والحمد لله الذي ولي عمر وكان أبغض إلى من أبي بكر ثم أئتمني حيه » . وربما ذكره وهو غاضب فسماه « الأعيسر ابن أم شملة » فكانت هذه الكلمة أدل على تحسب منها على الكراهة ، ولاحت كأنها كلمة المغلوب في لعبة لا في غرض عظيم بقعد وبقيم .

وقد يمكن كثيراً أن تتسع هوة البعد بين الولع بالحرب والولع بالشر والضغينة ، وفي قول أن تتسع بينهما حيث تكون الحرب ميدان التصحية والفداء في سبيل الغيرة القومية أو في سبيل الإيمان والضمير ، وحيث يكون الرجل قد تربي على مراسها وطبع في نفسه على مزاج بألف الفتان ولا شبر منه ، وليس

في المجتمعات الإنسانية التي تصبح الحرب فيها ضرورة من ضرورات الحياة والشرف باعث إلى النفرة من القتال ، ولن تزال القدرة على الحرب شرفاً وشجاعة إلى آخر الزمان ، ما دام في بني الإنسان من يحمل السلاح للعدوان والبغى والتلصص والمراء ، فيتقيه بنو الإنسان بمن يحمل السلاح للحق والعقيدة والإنصاف :

وعلى كثرة من قتل خالد في حروبه لم يكن يقتل أحداً قط وهو يشك في صواب قتله وإن أخطأ وجه الصواب : فالقتل الدين طاحت بهم سيوف الجلادين بأمره في « نهر الدم » كانوا يستحقون عنده القتل قر يائاً إلى الله وجزاء لم يمه على عناد الشرك والإصرار :

أما إذا شك في صوابه فهو يستكثر المساءة إلى رجل واحد فضلاً عن الجحافل والقبائل ، ويسبق إلى الرفق رجلاً كأي عبدة عرف طوال حياته بالرفق والرحمة والأناة : فيقول له وقد تناول رجلاً بشيء : « إني لم أرد أن أغضبك » ، ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة أشد الناس عذاباً للناس في الدنيا » :

فهو مطبوع على عداء الجندي المقاتل وليس بالمطبوع على عداء الدسيسة والشرف في صفات العيش وسفاسف الأمور :

كذلك لا يفهم من ولعه بالحرب على هذه الصفة أنه كان مبتلى بذلك الولع الأهوج الذي يبتلى به من لا يعقلون هجوماً إلا كهجوم الريح أو فراراً إلا كفرار الحيوان :

فقد كان يقدم عن علم بمواضع الأقدام ، ولذلك لم ينهزم قط وهو مشلول عن الهزيمة : وإنما هزم في حين مرة واحدة وهو غير مشلول عن اليوم كله كما قدمناه :

أما إذا وجب التراجع فالشجاعة كل الشجاعة عنده أن يؤمن بهذه الحقيقة : وأن يدبر أمر التراجع بعد ذلك على النحو الذي يصون الكرامة ويصون الدماء ، ويكون المخدوع المغلوب فيه هو الذي أمكن التراجع من بين يديه ، وقد كان في وسعه أن يبطش بالتراجعين جميعاً قبل أن يفلتوا من أواهقه المطبقة عليهم هذه هي الجندي البصيرة بزاياها في الكفة الراجحة والكفة المرجوحة أو هذه هي الجندي الغالبة أبدأ وهي في إقدام أو في إحجام :

ولقد كادت هذه الطبيعة الجندي أن تحبط بكل ما رزق من طبيعة حية : فمن أقواله : أن الجهاد شغلني عن تعلم القرآن ، أو قراءة كثيرة من القرآن :

وعنده في ذلك حين قال ذلك المقال إنه لم يقض في ملازمة النبي غير أوقات جد قصار ، لأنه شغل السنوات الثلاث التي قضاه مع النبي بعد إسلامه وهو بين السرايا والغزوات :

وقد كان يخطب ويكتب ويقول الأبيات من الشعر والرجز على مثال ما قدمناه : ولكنها الخطب والكتب التي يستطيعها العربي القصيح الناشئ في كنف الفصحاء ، ثم هي كلها ملحقة بوظيفة الجندي فيه ، فإذا قال كلمة أو كتب سطراً فكأنما يكتب بحسام لا يبراع .

كتب إلى مرزبة فارس فقال : الحمد لله الذي فض ملككم وأزل عزكم ، فإذا أناكم كتابي هذا فابعثوا إلى الرهن واعتقدوا منا الذمة وأجيبوا إلى الجزية ، وإلا والله الذي لا إله إلا هو لأسيرن إليكم يقوم بحبون الموت كما تحبون الحياة ، ويرغبون في الآخرة كما ترغبون في الدنيا .

وخطب المسلمين وقد تهبوا طروق المفازة من العراق إلى الشام فقال : « لا يختلفن هديكم ولا يضعفن يقينكم ، واعلموا أن المعونة تأتي على قدر النية ، والأجر على قدر الحسنة ، وأن المسلم لا ينبغي له أن يكثر ثشيء يقع فيه مع معونة الله له » :

ويسمع الكلمة فيردها بالجواب المسكت كأنه يتلقى ضربة سيف بضربة سيف كما قال حين سمع صاعداً في المعسكر يصيح : ما أكثر الروم وأقل المسلمين :

فلم يكن أسرع منه إلى أن يقول : « بل ما أقل الروم وأكثر المسلمين » إن الجيوش إنما تكثر بالنصر وتقل بالخذلان :

فكل كلمة منه فإنما هي ضربة سيف في صورة حروف ونبرات :

ومن الملاحظات الجديرة باستقراء علم النفس أنه على التشابه بينه وبين عمر كان في عمر جانب فكاهة وإن كانت خشنة غليظة ، ولم يكن فيه هو مثل هذا الجانب في عمله أو كلامه :

وقد كان الأدنى إلى الظن - عند النظرة الأولى - أن تنمو الفكاهة مع الرجل الذي نشأ في مهد اليسار ولا تنمو مع الرجل الذي نشأ على العسر أو اليسر القليل :

لكنها النظرة الأولى ولا تعداها :

لأن الإعسار في الواقع أعون على الفكاهة من اليسار ، ومن هنا كان ولع الناس بالفكاهة في أيام الحروب وأزمات الشدة ومظالم الاستبداد ، كأنها ضرب من التعويض والمقابلة ، ولا غرابة في ذلك حيث ننظر إلى منشأ الفكاهة في جملتها ، فهي على أكثرها وليدة المفارقة بين الحالات وليست وليدة الموافقة الموائمة : وما أكثر المفارقات في حياة المعسرين :

ولعلنا نبين مقطع القول في هذه الملاحظة حين نقول : إن الموسر أقدر على التسلية والمعسر أقدر على الفكاهة ، وبين التسلية والفكاهة فرق غير مجهول : : رحم الله خالداً : : إنه كان جندياً وكفى ! لكنه قد عوض في جانبه الواحد عن جوانب عدة في الآخرين ، لأنه قد رزق الجندية في طرازها الأول ، ورزق منها وحده ما يكفي عشرة من جنود التاريخ المبرزين :



(عبقرية خالد)

نهاية من صنع المقدر

قضى خالد بقية أيامه بعد عزله في مدينة حمص - زهاء سنوات أربع - لم يفارقها قليلاً إلا ليعود إليها :

وعاش هناك بين أهله وولده وهم كثيرون :

وكأنما كانت للموت ضريبة مقضية على هذا القائد الكبير يطالبه بها في حربه وسلمه حيث كان ؟ فأت من أولاده نحو أربعين في سنة الطاعون :

ولم ترو لنا كلمة قالها خالد في موت هؤلاء الأبناء الكثيرين ، وهو الرجل الذي كان التبشير بغلام عنده فرحاً من أكبر أفراح الحياة : فكأنما ألفت وجه الموت لطول ما واجهه من قريب ، فهو لا يلقاه أبداً لقاء غريب مريب :

• • •

وتعقب الموت أبناءه الذين بقوا بعد الطاعون وأشهرهم المهاجر من حزب علي وعبد الرحمن من حزب معاوية : فمات المهاجر في صيفين ومات عبد الرحمن مسموماً على ما قيل ، لأنه رشح للخلافة قبل أن يرشح يزيد بن معاوية لولاية العهد : فسقاه معاوية السم على يد الطبيب ابن أثال :

وما هي إلا فترة حتى انقضت ذرية هذا القائد الكبير - صاحب الموت والقدر - فمات دمه

واجتمع بنات عمه يبيكين فقبل لعمر : أرسل إليهن فانهن : فقال : دعهن يبيكين على أبي سليمان ما لم يكن نفع أو لقلقه : على مثل أبي سليمان تبكي البواكي :

ولما سئل عمر أن يعهد بعد موته قال : لو أدركت أبا عبيدة بن الجراح ثم وليته ثم قدمت على ربي فقال لي : لم استخلفته على أمة محمد ؟ : لقلت : سمعت عبدك وخليك يقول : لكل أمة أمين وإن أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح ، ولو أدركت خالداً ثم وليته ثم قدمت على ربي فقال لي : من استخلفت على أمة محمد ؟ لقلت : سمعت عبدك وخليك يقول لخالد : سيف من سيوف الله سله الله على المشركين ؟

ولعمرى إن « سيف الله » قد استحق هذه التسمية وهو في الغمد كما استحقها وهو مشهور :

فليست سنوات العزلة بأخفت السنوات وزناً في سيرة خالد بن الوليد :

إن الحوادث قد وعظته بها فانتعظ في صبر وأناة : فلم يغلبه لسانه ولم يغلبه هواه ، ولم يتحرك لكيد ولا لشغب ولا للمدمة ولا لوقية : ولو شاء بعض ذلك لكان له مطعم فيه ، وهو الرجل الذي طبقت شهرته آفاق المسلمين وغير المسلمين :

